

**Джанер Тасламан
Фериал Тасламан**

Ислам и женщина

Перевел Мавляутдинов И.С.

*Печатается по рекомендации Ученого совета
Института международных отношений К(П)ФУ
протокол № 7 от 26.02.2020*

Тасламан Дж., Тасламан Ф.

**Ислам и женщина / Перевод с турецкого
Мавляутдинова И.С. / ИМО К(П)ФУ –
Казань:2020**

ПРЕДИСЛОВИЕ	5
I ЗАРОЖДЕНИЕ ЧЕЛОВЕЧЕСТВА И ЖЕНЩИНА	7
1. Женщина была создана из ребра мужчины	8
2. Объяснение происхождения человечества в Коране: nefsi vahide	11
3. Является ли женщина причиной первородного греха?	15
II МЕСТО ЖЕНЩИНЫ В ИСТОРИИ И ДАРОВАННЫЕ ЕЙ КОРАНОМ ПРАВА	20
1. Женщина до ислама	21
2. Обращение к женщине в Коране и особенности арабской грамматики	27
3. Краткий обзор прав, дарованных женщине исламом	30
4. Распад после смерти досточтимого Мухаммада	36
III ПРИНИЖЕНИЕ И УЩЕМЛЕНИЕ ЖЕНЩИН ЧЕРЕЗ ВЫМЫШЛЕННЫЕ ХАДИСЫ	44
1. Необходимость устранения противоречащих Корану, разуму и природе хадисов	45
2. Демонизация женщины	52
3. Запирание женщин дома и лишение их прав на образование и труд	53
4. Невозможность женщины занимать руководящие посты	56
5. Свобода перемещения женщин	59
6. Ограждение женщин от мечетей и намаза	62
7. Женщина — источник искушения	65
8. Моча девочек	67
9. Слизывание женщиной гноя с тела мужчины	68
10. Земные поклоны жены мужу	69
11. Неудачливость женщин	71
12. Большинство обитателей ада составляют женщины. Женщины по природе обделены разумом и верой.	72
13. Нарушение намаза женщиной, ослом и чёрной собакой	75

IV ВЗАИМООТНОШЕНИЯ ЖЕНЩИНЫ С МУЖЧИНАМИ И ЭКОНОМИЧЕСКИЕ ПРАВА	78
1. Роль мужчин-богословов	79
2. Выход женщины на улицу без разрешения мужчины	83
3. «Превосходство» (derece) мужчин	86
4. Мужчина как попечитель (kavvam)	88
5. Kanitat: женщина покорна Аллаху или мужу?	91
6. Бить женщин или покидать их?	94
7. Виза в рай для жены от мужа	100
8. Оставлять женщин голодными и одевать в обноски	101
9. Правда ли, что свидетельство одного мужчины равно свидетельству двух женщин?	103
10. Право женщин на владение имуществом	108
11. Махр при вступлении в брак	109
12. Женщина и наследство	111
 V БРАК И ПОЛОВАЯ ЖИЗНЬ	 115
1. Женильба на девочке	116
2. Многожёнство	119
3. Право женщины на вступление в брак и развод	126
4. Женское обрезание	131
5. Что женщины не могут делать во время месячных?	133
6. Обязанность отвечать на просьбу мужа о близости	137
7. Раджм: смертная казнь прелюбодеев через забрасывание камнями	139
8. Половая близость с рабынями и наложницами	147
9. Правда ли, что гурии — половые партнёры мужчин?	155
Заключение	162
Список литературы	166

ПРЕДИСЛОВИЕ

Сегодня темы, связанные с исламом, бурно обсуждаются не только в мусульманском, но и во всём мире. Можно смело сказать, что в эпоху глобализации в центре жарких религиозных споров находится ислам. Отдельные темы в этих спорах выходят на первый план. Среди них — взгляд ислама на личную свободу, науку и искусство. Тема этой книги — «Ислам и женщина» — одна из самых обсуждаемых в связи с исламом. Вероятно, даже самая обсуждаемая.

Книга, которую вы держите в руках, поднимает этот важнейший для мировой повестки вопрос. Задача нашей книги не в том, чтобы провести социальный анализ места женщины в исламском мире или отследить эволюцию этого места в ходе истории, как в учебнике. Мы хотим подчеркнуть, что главная задача данной книги — определить место женщины с точки зрения ислама; установить, какие из заявлений, сделанных от имени «ислама» по женскому вопросу верны, а какие нет; показать, что является религией, а что — традицией, а также привести свои аргументы и продемонстрировать источники заблуждений.

Вот некоторые вопросы, ответы на которые вы сможете найти в этой книге: препятствует ли ислам женщинам в получении образования, карьере и активной позиции в политике? Создана ли женщина для мужчины? Является ли покорность жены мужу религиозной обязанностью? Говорится ли в Коране о насилии мужа по отношению к жене? Правда ли, что свидетельство двух женщин равно свидетельству одного мужчины? Какова доля женщины в наследстве? Есть ли у женщины право развестись с мужем по своему желанию? Как следует смотреть на многожёнство с точки зрения религии? Присутствует ли вымысел в приписываемых Пророку хадисах о женщинах? Имеет ли женское обрезание отношение к исламу? Правда ли, что Пророк женился на

семилетней девочке и провёл брачную ночь, когда той было девять лет? Как женщин лишили дарованных им исламом прав?

Данная работа — результат наших многолетних исследований и размышлений о том, как следует понимать ислам. Незадолго до того, как мы решили написать книгу, мы начали работу над документальным фильмом «Ислам и женщина». Для этого документального фильма мы сделали репортажи с участием широкого ряда профессоров с факультетов богословия Гарвардского университета (США), университета «Аль-Азхар» (Египет), Оксфордского университета (Англия) и высших учебных заведений Турции. Работа над документальным фильмом, влияние академиков и знакомство с их работами внесли серьёзный вклад в наши познания по данной теме. Тогда мы решили написать книгу и поделиться с вами собранными материалами. Благодарим всех, кто помог нам. Также мы благодарим вас — читателей этой книги. Ваши предложения, критику и мнения о данной книге вы можете оставить на сайте www.canertaslaman.com.

I

ЗАРОЖДЕНИЕ ЧЕЛОВЕЧЕСТВА И ЖЕНЩИНА

Женщина была создана из мужчины и для мужчины; одна из её важнейших задач — осчастливить мужчину; досточтимый Адам был изгнан из рая из-за Евы — в доисламскую эпоху все эти убеждения существовали и в иудейской, и в христианской традициях. В результате подобных верований женщина зачастую воспринималась как существо второго сорта по сравнению с мужчиной. Она считалась носителем потенциала, способного свести мужчину с истинного пути. Несмотря на то, что Коран не нёс в себе такие убеждения и наравне обращался к мужчинам и женщинам, это не помешало им со временем проникнуть и в ислам. Насколько же правильно, что мусульмане разделяют их, несмотря на отсутствие в Коране каких-либо предписаний, поддерживающих эти взгляды, и даже наличие аятов, противоречащих им?

Мы постараемся воссоздать историю женоненавистничества с самого зарождения человечества. Считается, что женщина была создана из мужчины и для мужчины, и является корнем зла, начиная с первородного греха. Для мужчины необходимость сдерживать этот «ящик Пандоры» — главная проблема. Коран не содержит этих убеждений, ограничивающих женщину и практически уподобляющих её рабыне мужчины. Несмотря на это, привнесённые в «ислам» взгляды сыграли важную роль в укоренении этих убеждений среди мусульман. По этой причине ниже мы рассмотрим эти взгляды, имеющие иудейские и христианские корни, и оценим их с точки зрения основного источника ислама — Корана.

1 - Женщина была создана из ребра мужчины

Комментарии, связанные с сотворением женщины, играют ключевую роль в формировании её негативного восприятия. На основе этих комментариев о её происхождении утверждалось, что женщина как существо (онтологически) была сотворена неполноценной и должна находиться во власти мужчины. Важную роль в этом играет преобладающая в иудейской и христианской культуре вера, что Ева была сотворена для досточтимого Адама из его ребра. Примером этому является нижеприведённый отрывок из Нового Завета:

8 – *Ибо не муж от жены, но жена от мужа.*

9 – *И не муж создан для жены, а жена для мужа.¹*

К сожалению, этот подход оказал влияние и на исламскую мысль. Однако, является ли эта мысль правильной с точки зрения исламской веры? Прежде всего, если вы, как и мы, подразумеваете под исламской верой Коран и считаете, что во многих псевдоисламских источниках содержатся чуждые Корану идеи, от которых следует очистить исламскую веру, то мы можем легко сказать, что эти верования являются «ложными» с точки зрения ислама.

Во-первых, разберём «сотворение из мужчины». Как мы подробно увидим в одной из следующих глав, Коран говорит, что мужчина и женщина были сотворены из одной души (*nefsi vahide*). Кроме того, в Коране нет ни единого аята, в котором бы прямо или косвенно говорилось, что женщина «сотворена из мужчины». В Коране не просто не говорится, что Ева была сотворена из Адама, но и вовсе не встречается имя «Ева».

Заимствованию этого верования из иудейских и христианских источников поспособствовали следующие хадисы и толкования:

«Относись к женщине хорошо, ведь женщина

¹ *Новый Завет*, Первое послание к Коринфянам 11:8-9. По этой теме упоминается также *Ветхий Завет*, Книга Бытия 2:18-24.

*сотворена из ребра. Самая изогнутая часть ребра — верхняя. Если ты постарайся выпрямить его, то сломаешь; если же оставишь в покое, то оно навсегда останется изогнутым. Так относись же к женщине хорошо».*²

Ибн Аббас говорил: *«Аллах сотворил Еву из ребра Адама».*³

Имам Табари: *«Из той же души он сотворил и его супругу — Еву. Воистину, Он сотворил Еву из его ребра».*⁴

*Адам был поселён в раю. У него не было супруги, чтобы утешиться, поэтому он бродил один. Однажды он заснул, а проснувшись, увидел у изголовья живое существо из его рода. Он спросил: «Кто ты?». «Женщина», — ответила она. Затем он спросил её о причине её сотворения. «Я была сотворена, чтобы ты нашёл во мне утешение», — ответила женщина. Тогда собравшиеся вокруг ангелы, спросили, кто эта женщина. Досточтимый Адам сказал: «Это Ева, и она названа так потому, что сотворена из живой плоти».*⁵

Очевидно, что вера в «сотворение женщины из ребра мужчины» происходит не из Корана. Она была привнесена в «ислам» из иудейских и христианских источников через сборники хадисов и использующие этих хадисы тафсиры. Под «исламом» здесь мы подразумеваем не ниспосланную Аллахом религию, а систему, сочтенную мусульманами за боговдохновенную религию и укоренившуюся среди них. По нашему мнению, это убеждение не является частью «ниспосланного ислама», поэтому его следует убрать из «укоренившегося ислама», приведя его тем самым в соответствии с религией ниспосланной.

² Бухари, «Анбия», 1, «Никах», 80; Муслим, «Рада», 59, 60, 65; Тирмизи, «Талак», 12; Ибн Маджа, «Тахарат», 77; Дарими, «Никах», 35; Ахмад б. Ханбаль, «Муснад», XV, 321, 494, XVI, 276, 499.

³ Фирузабади, «Танвир аль-микбас мин тафсир Ибн Аббас», 485.

⁴ Табари, «Тафсир ат-Табари», XVIII, 478.

⁵ Ибн Касир, «Мухтасар тафсир Ибн Касир», I, 54

Рассмотрим теперь «сотворение для мужчины». В Коране нет ни единого аята, в котором бы прямо или косвенно говорилось, что женщина «сотворена для мужчины». Там говорится, что все без исключения люди — и женщины, и мужчины — были сотворены по одной причине, связанной с Аллахом.

«Зарият»-56: «Я сотворил людей и джиннов только для того, чтобы они поклонялись (yeabudun) мне».

Используемое в аяте слово «поклонение» символизирует всю связь между Аллахом и его рабом. Всё, что человек делает ради довольства Аллаха — от угощения бедных и проявления справедливости до соблюдения поста, и размышлений о творениях Аллаха — входит в широкое понятие «поклонение». В аяте поклоняющиеся описаны словом «люди» (ins) без разделения на женщин и мужчин. Если посмотреть на весь текст Корана, ничего в нём не поддерживает мысль о том, что «женщина сотворена для мужчины». Напротив, этот взгляд несёт в себе риск величайшего с точки зрения ислама греха — многобожия. Ни женщина, ни мужчина не существуют друг для друга. И те, и другие, как и джинны, существуют лишь благодаря Аллаху и только ради Него. Прибавление «существования для мужчины» к «существованию ради Аллаха» — неприемлемый с точки зрения коранической логики подход.

Мужчины-толкователи Корана взяли историю сотворения Адама и Евы из иудейских источников и добавили в свои комментарии. Так, опираясь на иудейские толкования, они сформировали восприятие женщины как существа второго сорта. Другими словами, вера в сотворение Евы из ребра Адама привнесена в ислам из иудейских источников (на следующих страницах мы рассмотрим, как через вымышленные хадисы в ислам было привнесено множество идей их иудейских и христианских источников). Согласно Корану, нельзя утверждать ни что женщина сотворена для мужчины, ни

что Ева сотворена из ребра Адама. Напротив, как мы увидим в следующей главе, в Коране Аллах прямо говорит, что сотворил женщину и мужчину из одного источника (*nefsi vahide*). Иначе говоря, комментарии о сотворении женщины, используемые, чтобы показать женщину существом второго сорта, не имеют никакого коранического обоснования.

2 - Объяснение происхождения человечества в Коране: *nefsi vahide*

В Коране не говорится, что женщина сотворена из мужчины, но упоминается, что и мужчина, и женщина сотворены из «единой души» (*nefsi vahide*). В этой главе мы попробуем объяснить, что подразумевается под сотворением из «единой души» (*nefsi vahide*). Прежде всего, рассмотрим аят Корана, в котором упоминается это выражение:

«Нуса» – 1: О люди! Бойтесь послушания Господа, который сотворил вас из единой души (nefsi vahide), сотворил из неё пару (zevc) для вас, а от вас обоих расселил по земле множество мужчин и женщин...

Упоминаемое в этом и подобных аятах сотворение из «единой души» некоторые богословы толковали как сотворение супруги Адама (Евы) из его ребра, а затем происхождение от этой пары всех людей. Однако, как мы упоминали выше, в Коране не говорится ни слова о сотворении супруги досточтимого Адама из его ребра. Это верование пришло в ислам из иудейских источников. Многие мусульманские богословы часто упоминали, что в иудейских источниках много вымысла. Строить убеждения о сотворении на основе этих ненадёжных источников неправильно для мусульман. Некоторые богословы, включая нас самих, считают, что под сотворением из «единой души» подразумевается сотворение мужчины и женщины из одного

«биологического вида».⁶ Если взглянуть на другие случаи употребления слова *nefis* в Коране, станет очевидно, что в аяте оно использовано в значении «вид»:

«Рум» – 21: *Среди его знамений то, что он создал вам супругов из подобных вам, чтобы вы находили успокоение в них, и установил между вам любовь и милосердие среди вас. Воистину, в этом знамения для людей размышляющих.*

«Нахль» – 72: *Аллах даровал вам супруг из вас самих. Из них он сотворил вам детей и внуков. И одарил вас прекрасной и чистой едой. Неужели они веруют в ложь? Неужели они, именно они, отрицают блага Аллаха?*

«Али Имран» – 164: *Аллах оказал милость верующим, отправив к ним пророка из них самих: он читает им аяты, очищает их, и обучает их Книге и мудрости. Хотя прежде они находились в явном заблуждении.*

Как мы видим, в вышеприведённых аятах выражение «из вас» означает сотворение для людей супругов из их «вида» и ниспослание к людям посланников из их «вида». К примеру, в 164-м аяте суры «Али Имран» говорится, что к людям отправлен пророк не из ангелов — другого вида. Читая эти аяты, никто не думает, что слова «супруги из вас самих» означают, что людей порубили на части и собрали из них супруг для них, а «пророки из вас самих» — пророков собрали из частей тел людей. Если толковать слова про сотворение «из единой души» и *nafs* в этих аятах как «вид», всё встанёт на свои места.

Если разобрать приводимый в качестве доказательства сотворения супруги Адама из него самого 1-й аят суры «Ниса», то мы увидим, что слова «*О люди!*» обращены ко всем людям, а слова «*Он сотворил вас (halakakum) из nefsi vahide*» указывают источник

⁶ Эركان Яр, «Вопрос целостности человека с точки зрения связи души и тела» (*Ruh-Beden İlişkisi Açısından İnsanın Bütünlüğü Sorunu*), 78-79.

происхождения людей. Здесь говорится не о «сотворении женщины из мужчины», а об общем для всех людей факте. Кроме того, если, как утверждают некоторые, под *nefsi vahide* подразумевался досточтимый Адам, логично было бы увидеть в начале *nefsi vahide* определённый артикль арабского языка *al* – *al-nefsi vehide* – что указывало бы на определённого Адама. Однако, здесь нет и определённого артикля. Как подчеркнул профессор тафсира Мехмет Окуян, если бы в суре «Ниса» под *nefsi vahide* подразумевался Адам, а под «супругой» — «Ева», то в силу различий в окончаниях женского и мужского рода в арабском языке слово «супруга» было бы использовано в форме *zevcetaha*, а не *zevc*, как в аяте. По причине тех же различий в окончаниях женского и мужского рода в арабском языке для обозначения Адама вместо использованного в аяте *minha* могло быть использовано местоимение *minhu*.⁷ В таком случае с точки зрения арабской грамматики абсолютно правильно говорить, что окончание *ha* в аяте отсылает не к Адаму, а к слову женского рода — *nefsi vahide*. Таким образом, в свете всех вышеперечисленных аргументов смысл аята таков: все люди — и мужчины, и женщины — сотворены из *nefsi vahide*, то есть женщина не сотворена из мужчины (а Ева — из Адама). Всё это показывает, что там, где используется выражение «сотворение из единой души», говорится не о сотворении женщины из мужчины, а о сотворении людей — и женщин, и мужчин — как одного вида.

Кроме того, слова *nefsi vahide* упоминаются в пяти аятах Корана, но ни в одном из них не говорится, что *nefsi vahide* — досточтимый Адам. Одного этого недостаточно для доказательства того, что *nefsi vahide* — это не досточтимый Адам, но это подкрепляет остальные аргументы в пользу этого. После прочтения следующих двух аятов можно понять другую сторону алогичности

⁷ Мехмет Окуян, «Неопубликованные записки по тафсиру» (*Yayımlanmamış Tefsir Notları*).

приравнивания Адама к *nefsi vahide*:

«Араф» – 189: Он сотворил вас из единой души (*nefsi vahide*) и сотворил из неё пару для вас, чтобы вы нашли в ней успокоение. После близости с ним она обрела лёгкую ношу и ходила с ней. Когда же её ноша отяжелела, они взмолили своего Господа Аллаха: «Если ты даруешь нам праведное дитя, воистину, мы будем благодарны тебе».

190: Однако когда Аллах даровал им праведное дитя, они придали Ему сотоварища в лице ребёнка. Аллах же превыше того, что они придают Ему в сотоварищи.

Если под *nefsi vahide* в 189-м аяте подразумевается досточтимый Адам, тогда из 190-го аята становится понятно, что после рождения детей Адам и его супруга совершили самый большой с точки зрения ислама грех — многобожие (ширк). Хотя в 37-м аяте суры «Бакара» говорится: «Господь принял покаяние Адама...». Там также сообщается, что после этого покаяния Адам не совершал грехов больше предыдущих. Это дополнительный аргумент в пользу того, почему не следует понимать под *nefsi vahide* досточтимого Адама. Это одна из сложностей, из-за которой людям пришлось прекратить трактовать *nefsi vahide* как Адама. Если представить, что *nefsi vahide* указывает на весь человеческий род, проблема устранилась сама собой. В таком случае из этого аята мы узнаем, что среди людей были те, кто придавал Аллаху сотоварищей. Кроме того, в 189-м аяте причиной сотворения супругов из *nefsi vahide* называется «обретение успокоения», а это относится не только к первым, но и ко всем людям.⁸ Это подтверждает, что эти слова следует понимать по отношению ко всему человеческому роду.⁹

⁸ Похожее выражение есть в 21-м аяте суры «Рум».

⁹ Более подробно см.: Джанер Тасламан, «*Может ли мусульманин быть эволюционистом?*» (*Bir Müslüman Evrimci Olabilir mi?*), 77-102.

Другими словами, согласно Корану, женщина не из мужчины; оба пола имеют общее происхождение. Идея сотворения женщины из мужчины, преподносящая покорность женщины мужчине в форме поклонения, прямо противоречит Корану.

3 - Является ли женщина причиной первородного греха?

Согласно иудейским и христианским источникам, дьявол сначала свёл с пути женщину (Еву), а через неё он убедил и досточтимого Адама послушаться Аллаха. По мнению большинства христианских школ, этим грехом, известным как «первородный» и оставшимся в наследство всем жившим до сегодняшнего дня и живущим сегодня людям (наследный грех), женщина открыла «дьяволу врата к человеческому роду», за что была проклята навеки.

Учение о «первородном грехе» в христианском богословии опирается на «Книгу Бытия» Торы, а основа учения о наследном грехе — «Послание к Римлянам» из Нового Завета. Согласно этому учению, грех досточтимого Адама передаётся всем его потомкам. Таким образом, каждый человек рождается с этим грехом. От этого можно спастись лишь с помощью досточтимого Исы. Церковное учение о «грехопадении», начавшемся с греха досточтимого Адама, объединяется с рассказом о распятии досточтимого Исы на кресте во искупление грехов человечества.¹⁰ Эта вера составляет одно из основных вероубеждений большинства христианских школ. С другой стороны, иудейские и исламские богословы выступают против учения о «наследном грехе», разделяемом большинством христиан.¹¹ Иудеи отрицают рождение с грехом предопределённость дурной

¹⁰ P. Luigi Ianitto и другие, «Христианская вера» (*Hristiyan İnançı*), 63-64, 104.

¹¹ Некоторые христианские школы, как, например, православие, отрицают учение о «наследном грехе».

природы человека.¹² Ведь в некоторых отрывках Торы и Ветхого Завета (не следует забывать, что они считаются частью христианских священных писаний) говорится, что дети не несут ответственности за грехи родителей.¹³ Как и иудаизм, ислам строго отвергает идею «первородного греха».

Иначе говоря, иудеи и мусульмане выступают против идеи наследования первородного греха, тем самым серьёзно расходясь с христианским богословием. Однако главный для нашей темы вопрос звучит следующим образом: совершён ли первородный грех потому, что женщина ввела мужчину в заблуждение? На эту веру опирается убеждение о необходимости постоянного контроля мужчины за женщиной и её потенциальной вине. Иудаизм, как и христианство, считается, что первородный грех случился по причине женского наущения. Однако Коран по-другому смотрит на это событие. Коран подтверждает изгнание из рая¹⁴, но возлагает ответственность за это не на женщину, а на мужчину и женщину. В Коране говорится, что дьявол ввёл в заблуждение Адама и его супругу.¹⁵

«Бакара» – 36: Дьявол же заставил их споткнуться и вывел их оттуда, где они находились. Мы же сказали: «Спуститесь и будьте врагами друг другу. Земля — ваше место пребывания и пользования на определённый срок».

«Араф»-20: Дьявол стал наущать их обоих открыть скрытые от них срамные места. Он сказал: «Господь запретил вам приближаться к этому дереву,

¹² Rabi Benjamin Blech, *«Иудаизм: зачем и почему?»* (Nedenleri ve Niçinleriyle Yahudilik), 61.

¹³ *Tora*, Второзаконие, 24, 16; *Ветхий Завет*, Книга пророка Иезекииля, 18, 20.

¹⁴ О смысле «изгнания из рая» см.: Джанер Тасламан, *«Может ли мусульманин быть эволюционистом?»* (Bir Müslüman Evrimci Olabilir mi?), 98-102.

¹⁵ Amina Wadud, *Quran and Woman*, 25, Asma Barlas, *Believing Women in Islam*, 138.

боясь, что вы станете ангелами или обретёте бессмертие».

В рассказах о первородном грехе Коран никогда не приписывает его только женщине (Еве). Напротив, есть аяты, в которых об этом грехе говорится только в связи с Адамом (сура «Та Ха» 120-121).

«Та Ха» – 120: Дьявол стал напёщивать ему: «О Адам! Показать ли тебе дереве вечности и бесконечной власти?»

121: Наконец, они оба вкусили от него. Тогда им открылись их срамные места. Они стали прикрывать себя листьями райского дерева. Адам ослушался Господа и впал в заблуждение.

В 120-м аяте суры «Та Ха» говорится, что дьявол наущал досточтимого Адама, а в 121-м аяте упоминается только Адам без его супруги. Если бы такое говорилось только о супруге Адама, легко было бы предположить, что некоторые мусульмане станут давать соответствующие трактовки, подчёркивая ответственность женщины за первородный грех! Коран абсолютно не располагает к такой трактовке, при которой ответственность за первородный грех возлагается только на женщину. На самом деле в исламе нет учения о «наследном грехе», поэтому нельзя говорить и о том, что первородный грех был совершён одним из полов и он передаёт эту ошибку по наследству. Однако, как мы видим, в Коране нет ни малейшего основания для такой ложной веры.

Мусульмане отвергают христианское учение о «наследном грехе», а в Коране говорится, что не женщина сбила с пути мужчину, а дьявол сбил их обоих. Несмотря на это, в сборники хадисов попал хадис, словно бы привносящий это отрицаемое Кораном учение. Вот этот хадис, переданный Бухари и Муслимом:

Если бы не Ева, женщина вовек не предала бы

мужа.¹⁶

Этот хадис содержит сразу оба описанных выше заблуждения. Первое заблуждение — возложение на женщину ответственности за первородный грех. Второе — наследование потомками совершённого одним полом греха. Эти утверждения не упоминаются в Коране и даже противоречат содержанию Корана. Кроме того, определение этого случая как «предательства женщиной мужа» — отдельная проблема.

Пророк не мог противоречить Корану, поэтому нет сомнений в том, что эти слова из сборников хадисов — клевета на Пророка. Под влиянием иудейских и христианских источников некоторые мусульманские «учёные» приняли этот чуждый Корану подход. Они обвинили женщину в изгнании человечества из рая и посчитали нужным определить её во власть мужчины ради спасения от «заблуждения женщины». Ошибочный пересказ событий начала времён не только исказил историю. Он поспособствовал формированию мышления, сиющегося (на протяжении большей части истории успешно) загнать женщину в рабство мужчине и под его власть.

Эта вера, обвиняющая женщину в природной склонности к искушению и провозглашающая необходимость её контроля, не имеет ничего общего с Кораном. В вопросе разума Коран считает мужчину и женщину равными. Согласно Корану, люди оцениваются не по полу, а по набожности — близости к Аллаху. Коран не превозносит людей за принадлежность к племени, народу, расе, роду или полу и не разделяет людей ни по какому признаку, кроме набожности. Возложение на кого-либо (наследование) чужих грехов или наказание за несовершенные поступки противоречит кораническому исламу. В судный день каждый человек будет отчитан за содеянное или не содеянное при жизни и получит своё

¹⁶ Бухари, «Анбия», 1, 25; Муслим, «Рада», 62, 63; Ахмад б. Ханбаль, «Муснад», XIII, 402, 504, XIV, 250, 253.

воздаяние.

«Фатыр»-18: Ни один грешник не ответит за чужие прегрешения. Если кому-то станет неважно его ноша и он взмолится, то у него не смогут забрать ничего из его ноши... Даже его близкие...

«Наджм»-38: Воистину, ни на одного грешника не будет возложено бремя других грешников.

39: Воистину, человек получит лишь то, к чему он стремился своим трудом.

II МЕСТО ЖЕНЩИНЫ В ИСТОРИИ И ДАРОВАННЫЕ ЕЙ КОРАНОМ ПРАВА

Можно смело сказать, что на протяжении истории во многих обществах мужчины угнетали женщин. Как правило, до брака женщина вынуждена была жить во власти отца, а после брака — во власти мужа. Если муж умирал раньше, то она оставалась во власти сыновей. Во многих обществах женщинам была закрыта дорога к власти. Женщинам не позволялось иметь равные с мужчинами права, принимать активное участие в социальной жизни, владеть имуществом, получать образование и занимать руководящие должности. Правда в том, что наблюдаемое на протяжении истории неравенство по отношению к женщинам не искоренено и по сей день: во многих уголках планеты женщины до сих пор живут в тени мужчин, не могут освободиться от власти отцов или мужей. Даже во многих развитых странах только из-за своей половой принадлежности они получают меньшую заработную плату, чем мужчины, имеют куда меньшие по сравнению с мужчинами права, как, например, право на охрану труда, и получают меньшее вознаграждение за тот же труд.¹⁷

Это существующее на протяжении истории неравенство наблюдалось и в период начала ниспослания Корана. Коран несколько улучшил незавидное положение женщин в правах. Для того, чтобы лучше понять осуществленные Кораном изменения, в этой главе для начала мы вкратце рассмотрим положение женщины до ниспослания Корана. Затем мы прольём свет на обращение к женщине в Коране и некоторые любопытные вопросы в связи с дарованными женщинам правами. В

¹⁷ An Economy That Works for Woman, www.oxfam.org, https://d1tn3vj7xz9fdh.cloudfront.net/s3fs-public/file_attachments/bp-an-economy-that-works-for-women-020317-en-summ.pdf

конце главы мы коротко разберём направленные против женщин процессы, начавшиеся после смерти Пророка.

1 - Женщина до ислама

Считается, что в древности на Ближнем Востоке положение женщины в обществе почти не отличалось от положения мужчины. Это стало меняться после перехода к оседлому образу жизни. Ведь с новым укладом жизни земледелие, животноводство и войны с другими городами-государствами стали естественной частью жизни. *«Начало прихода мужчин к власти прямо пропорционально началу перехода человечества к оседлому образу жизни. При этом новом порядке мужчина, способный сражаться и обеспечивать безопасность и защиту, мало-помалу стал занимать более высокое положение в обществе».*¹⁸

С развитием животноводства и плужного земледелия роль женщин как собирательниц в добывании пищи снизилась¹⁹, а под влиянием войн начала возрастать роль в обществе более физических сильных по сравнению с женщинами мужчин. *«Снижение роли женщины в добыче пропитания, а также конфликты и войны ещё больше ускорили становление доминантной роли мужчины в обществе. Теперь, когда войны стали образом жизни, мужчины-бойцы вышли на первый план».*²⁰ Первый пример закона, наделившего мужчин правом руководить и наказывать женщин — ассирийское право, являющееся первым известным письменным источником права. Этот закон разрешает мужчине тянуть жену за волосы, отрезать ей уши и выбивать зубы раскалённым кирпичом. Запирание женщин дома предстаёт пред нами как распространённая в эту эпоху практика.²¹

¹⁸ Leila Ahmed, *Women and Gender in Islam*, 12.

¹⁹ Фатмагюль Берктай, *«Женщина в монотеистических религиях» (Tek Tanrıli Dinler Karşısında Kadın)*, 44.

²⁰ Leila Ahmed, *Women and Gender in Islam*, 12.

²¹ Asma Barlas, *The Believing Women in Islam*, 170.

В Афинах, считающихся колыбелью цивилизации, вся жизнь женщины проходила в изоляции от общества за стенами дома во власти отца, мужа или сыновей.²² Двенадцати-тринадцатилетних девушек выдавали замуж, не давая им права выбора мужа. В брак девушки вступали с позволения отца, а право на развод в одностороннем порядке принадлежало мужчинам. Наследство оставлялось лишь сыновьям²³, а дочери его оставляли только если не было сына. И в этом случае имуществом распоряжался муж или опекун.²⁴ Мужчины и женщины жили разной жизнью в разных обществах. Мужчины имели свободу жить в обществе, тогда как «уважаемые» женщины сидели дома, занимаясь домашними делами и детьми. Даже в домах они жили в удалённых от улицы комнатах и, как правило, не виделись с мужчинами, кроме близких родственников. Уличные работы обычно выполняли рабы или слуги. Принадлежность женщины к низшему классу определялась по загару. Кожа женщины высшего общества была белоснежной. Выходя на улицу в определённые дни религиозных праздников, они всегда были в сопровождении и не виделись с незнакомыми мужчинами. Однако, женщины из бедных семей работали на рынках и базарах, зарабатывая пропитание для своих семей, и могли свободнее выходить на улицу, чем состоятельные женщины. Самой важной обязанностью женщины было рождение детей. Лучшими чертами женщины считались молчаливость и покорность.²⁵ Женщины не имели политических прав и не принимали участия в политической жизни вне зависимости от своего происхождения.

Неутешительным было и положение женщины в Индии. Она не могла получать наследство и разводиться.

²² Ira M. Lapidus, *A History of Islamic Societies*, 16.

²³ Бейза Бильгин, «Роль женщины в исламе и женщина в Турции» (*İslam'da Kadının Rolü Türkiye'de Kadın*), 16.

²⁴ Leila Ahmed, *Women and Gender in Islam*, 28-29.

²⁵ Leila Ahmed, *Women and Gender in Islam*, 28-29.

До вступления в брак имуществом женщины распоряжался отец, а после вступления в брак — муж. Если же она становилась вдовой, то сыновья. Тысячелетиями в этом регионе существовала практика сжигания жён, чьи мужья умерли. Спасшиеся же от сожжения вдовы не появлялись в обществе, не приходя даже на свадьбы собственных детей. В Китае положение дел было схожим с Индией. Как и во многих других культурах, женщины вынуждены были до вступления в брак жить во власти отцов, после вступления в брак во власти мужей, а после их смерти — сыновей.

Из-за канонизации вымышленных хадисов и обычаев в ислам было привнесено множество направленных против женщины предписаний. Несомненно, схожие процессы происходили и в иудаизме, и в христианстве. В этой книге мы не станем пытаться определить, что было привнесено в иудаизм и христианство, как мы делаем с исламом. Мы оставим это иудейским и христианским теологам. Ограничимся несколькими примерами того, как неравенство по отношению к женщине проникло в эти религии. К примеру, в иудаизме говорится, что женщина была сотворена более низким по своей природе существом. Она мужчину в заблуждение и стала причиной изгнания из рая. Женщина не допускается в социальную жизнь, не получает важнейшую часть прав и свобод, имеющих у мужчины, представляется опасностью для мужчины, а её роль в этой жизни — помощь мужчине. Ортодоксальные иудеи по утрам просыпаются и благодарят Аллаха за то, что он не сотворил их женщинами — вот практика, наглядно демонстрирующая отношение к женщине. В Талмуде, являющемся важнейшим источником для большей части иудейского общества, можно встретить направленные против женщин предписания. Некоторые раввины утверждают, что женщины сотворены ленивыми, завистливыми, высокомерными, жадными сплетницами, склонными к колдовству. Согласно Ихуду —

религиозному источнику, устанавливающему, правила общения для неженатых парней и девушек — мальчику запрещено оставаться наедине с девочкой старше трёх лет, а девочке запрещено оставаться наедине с мальчиком старше девяти лет. Исключением из этого правила являются муж и жена, мать и сын, отец и дочь, дед и внучка, бабушка и внук. Сестре и брату разрешается находиться в одном помещении короткое время при условии, что они не живут в одном доме. Для мужчины предосудительно находиться в одном помещении с двумя женщинами. Женщина не может оставаться наедине с сыном по достижении девяти лет, а отец с дочерью — по достижении трёх лет.

Описанные выше примеры отношения к женщине в иудаизме в такой же или схожей форме попали в ислам из иудейских источников. Именно поэтому иудейские источники сыграли особую роль в формировании негативного восприятия женщины в исламе.

После иудаизма в первую эпоху христианства разделения между мужчинами и женщинами не наблюдалось, но со временем это изменилось, и женщины вынуждены были жить в обществе, будучи гражданами второго сорта. Мы убеждены, что важнейшая причина этого — проникновение в христианство местной культуры регионов, в которые оно распространялось. Исследуя эпоху досточтимого Исы, мы видим, что и верующие женщины, и верующие мужчины играли активную роль в распространении религии. Из Ветхого Завета мы узнаём, что у досточтимого Исы было 72 ученика, некоторыми из которых были женщины.²⁶ Ведь в Ветхом Завете упоминаются имена матери досточтимого Исы Марьям, его тётки Марьям, жены Клеопа²⁷, матери Якова и Йоши Марьям, Марии Магдалены и Саломеи²⁸, жены Хузы,

²⁶ Reza Aslan, *Zealot*, 97.

²⁷ *Ветхий Завет*, Евангелие от Иоанна, 19:25.

²⁸ *Ветхий Завет*, Евангелие от Марка, 15:40, 41.

слуги Ирода, Йоханны, Сюзанны²⁹, Марии и Марты, каждая из которых называлась ученицей Иисуса. Эти женщины ходили с досточтимым Исой из города в город и проповедовали религию. Помимо этого, из Священных Писаний мы узнаём о существовании множества женщин, чьи имена не были упомянуты.³⁰ На первых порах христианства женщины помогали священникам. В ту пору ещё не было церквей, поэтому они проводили у себя в домах ритуалы и занимались миссионерством.³¹ Один из важнейших христиановедов нашего времени Барт Д. Эрман в своей книге *«Утраченное христианство»* говорит, что важнейшую роль в формировании враждебных к женщине предписаний в сегодняшнем христианстве сыграл не апостол Павел. В церкви Павла женщины играли более активную роль, чем принято считать. Однако со временем направленные против женщин предписания были добавлены в текст от имени Павла.³² Таким образом, в последующие эпохи начались процессы вытеснения женщины из общественной жизни. Насколько сохранился текст, известный сегодня как Ветхий Завет, – отдельная тема для споров. В этой книге мы не делаем заявлений о степени достоверности этих высказываний, но мы легко можем отметить, что по сравнению с первыми годами христианства впоследствии женщины утратили активное положение в социальной жизни.

В период распространения христианства в Римской Империи женщины поначалу играли активную роль в миссионерстве и жили социальной жизнью наравне с мужчинами. Однако с объявлением христианства государственной религией в 391-м году они начали утрачивать эти права. Заполучив Рим, христиане стали запирали женщин в домах и вытеснять их из

²⁹ *Ветхий Завет*, 8:2-3

³⁰ *Новый Завет*, Евангелие от Матфея, 27:55, 56

³¹ Bart D. Ehrman, *How Jesus Became God*, 166.

³² Bart D. Ehrman, *Lost Christianities*, 39.

общественной жизни. Так церковь начала становиться институтом с мужским большинством. В этом свете такие основатели церкви, как, например, Тертуллиан, Амвросий и Аврелий Августин считали женщин низшими созданиями, корнем греха и безнравственности и дьявольскими отродьями. Тертуллиан (160-220) называл женщин «вратами дьявола». В то же время он говорил, что женщины не должны разговаривать в церкви и вмешиваться в монашеские дела. Амвросий (337-397) считал женщину причиной мужских ошибок и утверждал, что мужчины сотворены выше женщин. Августин Блаженный (354-430) также считал женщин слугами мужчин. Августин говорил, что не понимает, зачем сотворена женщина, а для помощи мужчине лучше было создать ещё одного мужчину. Однако, так нельзя было бы дать жизнь следующим поколениям, поэтому для этой задачи потребовалось создать женщину. Интересным историческим фактом является обсуждение на Маконском Соборе в 5-м веке наличия души у женщины.

С начала письменной истории и за исключением коротких периодов улучшений и отдельных случаев в каждом обществе положение женщины в обществе практически не менялось: она всегда была во власти мужчины, а её важнейшими обязанностями были рождение детей, их воспитание и покорность мужу. На момент начала ниспослания Корана в 610-м году положение было таким и на Ближнем Востоке, и в Средиземноморье, где жили иудеи и христиане. В арабском обществе того времени женщины высшего класса пользовались определённым уважением, но в целом рождение девочки не приветствовалось. Девочки считались непригодными к работе, а от того — ношей для семьи, требующей кормления, воспитания и защиты. Как известно, существовала даже традиция захоронения в земле некоторых новорождённых девочек («Таквир» 8-9). Девушки не участвовали в войнах и в экономической жизни наравне с парнями, что являлось одной из

важнейших причин предпочтения мужчин. Участвующие в войнах, разделе трофеев и охраняющие имущество мужчины получали наследство³³, а женщины не только не особо участвовали в разделе наследства, но порой и сами передавались в качестве наследства.³⁴

Ниспосланный во время и место негативного отношения к женщине Коран избавил её права и свободы женщин от человеческого выбора и принадлежности к определённому классу, взяв под опеку религиозных и правовых гарантий. Он освободил женщин всех социальных слоёв и вывел их из-под власти мужчин. Это была великая революция.

2 - Обращение к женщине в Коране и особенности арабской грамматики

Ниспослание Корана устранило существовавшие в культуре онтологические различия между мужчинами и и объединило их в «верующих» и «мусульман». Словами *ya euyihellezine ateni*, то есть «о вы, которые уверовали», Коран обращается ко всем без разделения верующим — мужчинам и женщинам, арабам и неарабам, темнокожим и белым. Коран, как правило, обращается таким образом ко всем верующим. Обращения только к мужчинам или только к женщинам составляют малый процент текста Корана. В этом свете от верующих женщин ожидается то же, что и от верующих мужчин; верующим женщинам обещано то же, что и верующим мужчинам. К примеру, в следующем аяте для обоих полов перечисляются качества «раба», которым доволен Аллах:

«Ахзаб»-35: Аллах уготовал прощение и великую награду следующим людям: мусульманам и мусульманкам, верующим мужчинам и верующим женщинам, покорным мужчинам и покорным женщинам, правдивым мужчинам и правдивым женщинам, терпеливым мужчинам и терпеливым женщинам, трепещущим от страха пред Аллахом

³³ Amina Wadud, *Inside the Gender Jihad*, 134.

³⁴ Asma Barlas, *The Believing Women in Islam*, 170.

мужчинам и трепещущим от страха пред Аллахом женщинам, подающим милостыню мужчинам и подающим милостыню женщинам, постящимся мужчинам и постящимся женщинам, хранящим целомудрие мужчинам и хранящим целомудрие женщинам, часто поминающим Аллаха мужчинам и часто поминающим Аллаха женщинам.

Как мы видим, необходимые мусульманину качества в Коране описываются для всех верующих. Если бы между женщиной и мужчиной была такая глубокая онтологическая пропасть, как считают некоторые, можно ли было ожидать существования множества одинаковых предписаний для обоих полов? Тогда как в Коране, что спрашивая, неужели они не понимают, не думают и не размышляют, что перечисляя обязательные поклонения, как намаз, пост и хадж, что перечисляя нравственные добродетели, как справедливость, милосердие и правдивость, что повелевая часто помянуть Аллаха и хранить целомудрие, Аллах не разделяет мужчин от женщин. Обращения только к женщинам или только к мужчинам составляют меньше одной сотой содержания Корана. Одним из примеров частного обращения к женщинам является необходимость для разведённой женщины выждать период в три менструальных цикла перед вступлением в новый брак (для предотвращения вероятных проблем с установлением отцовства ребёнка).

Коран называет верующих мужчин и женщин «друзьями», не предпочитает одних другим и, как в следующем аяте, призывает их поддерживать друг друга в благом и ограждать от скверного.

«Тавба»-71: Верующие мужчины и верующие женщины — друзья. Они повелевают совершать благое и прекрасное и ограждают от дурного и скверного. Они совершают намаз и выплачивают закят. Подчиняются Аллаху и Его Посланнику. Аллах смилостивится над ними. Аллах могущественный и мудрый.

Тогда как, по ошибочному мнению некоторых,

ислам не обращается к женщине, большинство аятов обращено к мужчинам и даже оберегает их. Одна из причин несостоятельности такого подхода — незнание или игнорирование правил грамматики арабского языка. Правила арабского языка, как и многих других языков мира, предписывают при обращении к смешанной группе мужчин и женщин и обращении к группе мужчин использовать одинаковые местоимения. Для обращения к группе женщин используются отдельные местоимения. Таким образом, вывод, что Коран обращается только к мужчинам, сделанный на основе использования общих местоимений, объясняется незнанием грамматики арабского языка. К примеру, используемое в обращении «о вы, которые уверовали» местоимение охватывает всех верующих — и женщин, и мужчин. Однако это местоимение аналогично тому, что используется для обращения к группе, состоящей только из мужчин. При обращении только к мужчинам обращение дополняется словами вроде «верующие мужчины», а для частного обращения к женщинам используются местоимения женского рода. Таким образом, очевидно, что выражения без таких слов адресованы всем верующим.

Кроме того, отсылка таких общих обращений только к мужчинам снимает с женщин множество религиозных обязанностей. Во многих аятах обязанности ниспосылаются с обращением ко всем мусульманам. К примеру, многие исламские предписания, как запрет многобожия, повеление совершать намаз, соблюдать пост, не обманывать при взвешивании и измерениях, соблюдать справедливость выражены местоимениями для обращения к смешанным группам. Никто не говорит, что они адресованы только мужчинам и не касаются женщин. С первых лет появления ислама эти предписания считались обязательными и для женщин, и для мужчин. И те, и другие несли ответственность за их соблюдение. Таким образом, утверждение, что Коран обращается исключительно или преимущественно к мужчинам,

беспочвенно.

3 - Краткий обзор прав, дарованных женщине исламом

С приходом ислама женщины стали восприниматься как полноценные члены общества без оглядки на происхождение или статус. Религия и право дали им свободу пользоваться многими правами, ранее доступными только мужчинам. Если взглянуть на начальную эпоху ислама, мы увидим, что женщины были активны во всех сферах. Они формировали собой крайне отличный от существующего сегодня в некоторых умах образа «пассивной мусульманки» образ и жили яркой общественной жизнью.

Достоцимый Мухаммад особенно поощрял активное участие женщин в важных событиях и включал их в переселения и публичные клятвы³⁵. Благодаря системе клятв, женщины обрели свободу принимать решения о своей жизни и сделали сложное в тот период решение принять ислам независимо от мужчин. Женщинам было даровано право выбора в самых важных вопросах. Слово мужчины не считалось достаточным, как думают некоторые.

«Мумтахина»-12: О Пророк! Если верующие женщины придут и захотят поклясться тебе, что не станут придавать Аллаху сотоварищей, воровать, совершать прелюбодеяние, убивать своих детей, покрывать клеветой то, что меж их рук и ног, и слушаться тебя в благом и прекрасном, то прими их клятву и проси у Аллаха прощения для них! Воистину, Аллах прощающий, милосердный.

Как мы видим, первые мусульманки выбрали ислам по своей воле. В обществе, частью которого они стали после, они получили возможность реализовывать

³⁵ Слово «клясться в верности, присягать» используется в значении признания чьей-либо власти. В качестве социополитического акта используется для выбора, определения и выражения приверженности лидеру государства.

все человеческие права и свободы без разделения по половому признаку. Получив законный социальный статус, женщины стали получать наследство после смерти мужей или отцов, перестали считаться частью наследства, сами принимали решение о таких жизненно важных вопросах, как вступление в брак или развод, сами получали махр, обрели право распоряжения своим имуществом, свободу жить вне зависимости от какого-либо мужчины и, другими словами, свободу самим управлять своей жизнью (эти вопросы будут подробно разобраны в следующих главах).

Отдельное стоит отметить, что в ничего Коране не противоречит образу активной женщины. Кроме того, изучая исторические источники и сборники хадисов, мы сталкиваемся с комментариями, противоречащими мнению традиционного ислама о женщине. К примеру, согласно «*Китаб ат-Табакат аль-Кабир*» Ибн Сада (777-845) — одному из первых биографических произведений в истории ислама — при жизни Пророка женщины жили совсем не той пассивной жизнью, что предусмотрена для мусульманок сегодня. Они присутствовали во всех сферах повседневной жизни. По сведениям из других источников мы видим, что при жизни Пророка большинство женщин вместе с мужчинами участвовали в повседневной жизни без разделения по половому признаку. Они трудились во благо ислама, занимали лидирующие позиции в обществе и играли активную роль в распространении религии.³⁶ Мусульманки той эпохи за счёт сильных личностных качеств, мышления и способностей к убеждению играли важную роль, участвовали в экономической жизни и развивались как дома, так и за его пределами.³⁷

В эпоху Пророка и последующую эпоху правления четырёх халифов неудивительно было встретить женщин-рабочих и поэтесс, женщин-судей и женщин-духовных

³⁶ Asma Afsaruddin, *The First Muslims*, 190.

³⁷ Бейза Бильгин, «*Роль женщины в исламе и женщина в Турции*» (*İslam'da Kadının Rolü Türkiye'de Kadının Rolü*), 65

лидеров, и даже женщин-воительниц.³⁸ Есть свидетельства об участии женщин в коллективных молитвах в мечетях — центрах социальной жизни того времени, выполнении работ, требовавших обязательного нахождения среди мужчин, занятии торговлей и заработке денег, обучении и женщин, и мужчин, помощи солдатам в тылу, выполнении таких активных обязанностей, как присмотр за больными и ранеными, и даже смелом участии в сражениях. К примеру, первая жена Пророка и первая мусульманка досточтимая Хадиджа занималась торговлей и активно участвовала в общественной жизни. Кроме того, известно, что Зайнаб б. Джахш занималась кожевенным делом. Пророк дал Шифе бинт Абдуллах задание обучить досточтимую Хафсу чтению и письму.³⁹ Досточтимая Аиша, Хафса, Умм Саляма, Карима бинт Микдал, Умм Гульсум бинт Укба, Аиша бинт Сад и другие женщины умели читать и писать⁴⁰ (мы считаем важным противопоставлять эти примеры глупому вымыслу, что женщин не нужно обучать чтению и письму). Среди женщин встречались и успешные поэтессы: Сафия, Атика, Хинд бинт Харис, Кабшах бинт Рафи были известны своим мастерством. При жизни Пророка многие женщины занимались ремеслом, торговлей, земледелием и каллиграфией, а также ткацким делом.⁴¹ Некоторые женщины были парикмахерами и даже брили мужчин.⁴² Умм Варака — очередная сподвижница, игравшая активную роль в социальной жизни. Умм Варака знала Коран лучше, чем жившие в её

³⁸ Azizah al-Hibri, *Islam, Law and Custom: Redefining Muslim Women's Rights*, 5.

³⁹ Ахмад б. Ханбаль, «Муснад», XLV, 46; Ибн Аби Шайба, «Аль-Мусаннаф», V, 43.

⁴⁰ Балазури, «Футух аль-Бульдан», 454, М. Тайиб Окич, «Обучение женщины в Исламе» (*Islamiyette Kadın Öğretimi*), 23-24.

⁴¹ Бухари, «Никах», 106; Муслим, «Салям», 34, «Талак», 55; Ахмад б. Ханбаль, «Муснад», XXV, 494, XLIV, 502; Asghar Ali Engineer, *The Rights of Women in Islam*, 83.

⁴² Бухари, «Хадж», 125; Муслим, «Хадж», 154-155.

доме мужчины, поэтому с согласия Пророка она руководила молитвами в своём доме.⁴³ Иначе говоря, при жизни Пророка не было сферы, в которой могли бы присутствовать, но не присутствовали женщины. Женщины того периода работали во всех сферах, не избегая мужчин.

При жизни Пророка некоторые женщины воевали на полях сражений бок о бок с мужчинами. К примеру, известно, что женщины участвовали в битве при Ухуде. Умм Умара участвовала в битве при Ухуде, поя водой жаждущих в утренние часы, а после находясь непосредственно на поле боя. Умм Умара же, помимо битвы при Ухуде, участвовала в битве при Хунейне, Худейбийском сражении и битве при Хайбаре. В битвах при Ухуде и Хунейне она защищала Пророка бегства множества мусульман.⁴⁴ Кроме того, сообщается, что она лишилась руки в битве при Ямаме, где она сражалась вместе с досточтимым Абу Бакром.⁴⁵ Схожим примером является участие Умм Сулейн в битве при Хунейне. В некоторых источниках передаётся, что, когда планы расстроились и многие сбежали в панике, Умм Сулейн сражалась против врагов бок о бок с Пророком.⁴⁶ Известно, что досточтимая Аиша отправлялась с Пророком на многие битвы.⁴⁷ На поле боя досточтимая Аиша носила воду и помогала раненым вместе с другими мусульманками.⁴⁸ Досточтимая Аиша и Умм Сулейм помогали в тылу в битве при Ухуде.⁴⁹ Многие сподвижницы присоединились к армии, осадившей

⁴³ Asma Afsaruddin, *The First Muslims*, 191, Amina Wadud, *Inside the Gender Jihad*, 177.

⁴⁴ Вакиди, Абу Абдиллях Мухаммад б. Умар б. Вакид аль-Аслями, «Аль-Магази», ред. Marsden Jones, I-III, Бейрут, 1989, III, 902-903.

⁴⁵ Asma Afsaruddin *The First Muslims*, 71.

⁴⁶ Захаби, «Сияр алям ан-нубаля», II, 204.

⁴⁷ Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 54.

⁴⁸ Leila Ahmed, *Women and Gender in Islam*, 53.

⁴⁹ Бухари, «Джихад», 64, «Манакиб», 18, «Магази», 18; Муслим, «Джихад», 136.

Хайбар, и работали в тылу.⁵⁰ В этой осаде приняли участие около двадцати сподвижниц.⁵¹ Умм Атия приняла участие в семи битвах вместе с досточтимым Пророком.⁵²

В источниках также сообщается, что Пророк обменивался мнениями с женщинами и порой поступал согласно сказанному ими. К примеру, многие мусульмане считали Худейбийское перемирие 628-го года большой уступкой мекканцам. Пророк сказал им обрить головы и принести в жертву животных, но многие не сделали этого. Опечаленный этим Пророк посоветовался с находившейся рядом Умм Салямой. Она сказала ему выйти на улицу, принести в жертву животное и обрить голову, после чего сподвижники последуют за ним. Досточтимый Пророк послушался её совета, и проблема разрешилась.

В возникавших после смерти Пророка спорах многие часто советовались с досточтимой Аишей, желая получать её комментарий по вопросам религии. Ибн Ата говорил: «Я видел, как даже самые уважаемые сподвижники группами ходили к Аише советоваться по вопросам религии. Аиша была самой сведущей и образованной среди людей в вопросах фикха, её решения были самыми верными»⁵³. К примеру, умершая в 670-м году Сафия завещала 1/3 своего наследства племяннику. Возник спор о действительности завещания, так как её племянник был иудеем. Об этом спросили досточтимую Аишу, и в результате, согласно её мнению, было решено исполнить завещание.⁵⁴ Сообщается, что кроме религиозных знаний, досточтимая Аиша была очень сильна в вопросах поэзии, права и медицины.⁵⁵

⁵⁰ Муслим, «Джихад», 135.

⁵¹ Ибн Сад, «*Ат-Табакат аль-Кубра*», VIII, 312.

⁵² Муслим, «Джихад», 142; Ибн Маджа, «Джихад», 37.

⁵³ Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 70.

⁵⁴ Leila Ahmed, *Women and Gender in Islam*, 73.

⁵⁵ Абу Нуайм, «*Хильят аль-авлия*», II, 49-50; Ибн Абд аль-Барр, «*Аль-истиаб фи марифат аль-асхаб*», IV, 1883; Ибн Хаджар. «*Тахзиб ат-Тахзиб*», XII, 435. Более подробно см. Невзат Ашык, «*Хадисы и досточтимая Аиша*» (*Hiz. Aişe'nin Hadisçiliği*), 27 и далее.

Досточтимая Аиша не боялась критиковать её оппонентов и вступать в идейные споры с любым человеком, будь то мужчина или женщина. К примеру, в вопросах политики она спорила с досточтимым Али, а с Абу Хурайрой поспорила из-за неверно переданного хадиса.⁵⁶

Не следует забывать, что досточтимая Аиша руководила большим по меркам того времени войском и объявила войну халифу, обвинив его в несправедливости. До встречи с досточтимым Али досточтимая Аиша отправилась в Басру, где к ней присоединилось множество людей. Она стала использовать это место как свою базу. Досточтимая Аиша не отказалась возглавить кампанию против досточтимого Али с обвинениями в том, что он не приложил достаточно усилий для поимки убийц досточтимого Усмана. Досточтимая Аиша проповедовала против досточтимого Али в мечетях и даже выступила против халифа, собрав войско. Тогда никто не спрашивал выступившую против халифа ислама Аишу: «Почему ты вышла из дома и пришла сюда?» или «Почему ты разговариваешь с мужчинами?» Напротив, сотни мужчин встали под её знамя. Было не так много женщин, способных одним словом повлиять на управление государством и восстать, собрав войско. На самом деле этот пример показывает, насколько активными были женщины той эпохи и насколько к ним прислушивались.

В конце жизни первый халиф досточтимый Абу Бакр, доверил своей дочери Аише управление фондами и имуществом, которыми он руководил при жизни, хоть у него и были сыновья. Второй халиф досточтимый Умар доверил дочери Хафсе, а не сыновьям экземпляр Корана. Также в эпоху правления досточтимого Умара женщина по имени Шифа бинт Абдуллах была назначена инспектором по рынкам Медины — должность, равная сегодняшней должности главы муниципалитета.⁵⁷

⁵⁶ Asma Afsaruddin, *The First Muslims*, 161.

⁵⁷ Asma Afsaruddin, *The First Muslims*, 40, Дилавер Селви,

«Руководство для женщины и семьи в аргументах и примерах» (*Delil*

Досточтимый Умар хотел во время проповеди в мечети ограничить размер махра, который по Корану вручался женщинам при вступлении в брак. Одна женщина встала и раскритиковала досточтимого Умара за то, что тот предлагает ограничение, которого нет в Коране. Халиф отдал должное женщине и отказался от своего решения. В эпоху правления досточтимого Усмана сподвижница по имени Умм Харам отправилась вместе с мужем Убадой б. Самитом в морское путешествие для завоевания Кипра.⁵⁸ Дочь старшего внука Пророка досточтимого Хусейна Сакина — очередной пример активной мусульманки. Всю жизнь она активно участвовала в политике и не прекращала критиковать династию Омейядов. Она критиковала чиновников в мечетях и таким образом участвовала в подготовке протестов.⁵⁹

Подводя итог, в Коране нет ни малейшего ограничения активного участия женщин в жизни. Кроме того, если изучить приведённые нами исторические источники, можно увидеть множество хадисов о том, что на первых порах мусульманки активно участвовали в социальной жизни, получали образование, работали на многих существующих в ту пору работах и действовали наравне с мужчинами. Сегодня же многие люди от имени «ислама» ограничивают женщин в праве на образование, не дают им занимать руководящие должности, вытесняют их из сфер и с должностей, где они должны трудиться вместе с мужчинами, таким образом выдавливая их из социальной жизни.

4 - Распад после смерти досточтимого Мухаммада

Ислам даровал женщинам невиданные доселе ни в одном обществе права и свободы: женщины могли выходить замуж по своему желанию, получать наследство, распоряжаться имуществом по своему

ve Örnekleriyle Kadın ve Aile İlmihali), 240.

⁵⁸ Муслим, «Джихад», 160.

⁵⁹ Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 192.

желанию, работать, получать махр самим, а не отдавать его семье.⁶⁰ Однако с распространением ислама на за короткое время на большие территории коранические реформы столкнулись с проникшими в религию из новых культур традициями, что привело к формированию новейших культур. Вновь формируемые культурные конструкции содержали в себя установки, ухудшающие положение женщин, что стало важным фактором утраты женщинами полученных прав.⁶¹ С возвращением общества к некоторым старым традициям были утрачены многие дарованные женщинам права. В дополнение к традициям доисламской эпохи невежества под именем «ислама» стали оказывать влияние и культуры вновь захваченных регионов, в которых женщина считалась врагом (Византия и Сасанидское государство).⁶² *«Враждебные по отношению к женщинам культуры просочились и были приняты в исламской культуре, со временем естественным образом ассимилировавшись с исламом. Ассимилировавшись с исламом, они стали незыблемыми предписаниями».*⁶³ Вместе с тем хадисоведы и факихи, практически все являвшиеся мужчинами, постепенно возвращали прежний порядок и лишали женщин полученных прав через комментарии, ставящие мужчин во главу угла.⁶⁴ Ярким примером этому является следующий хадис, переданный Бухари от Абдуллаха б. Умара:

*При жизни Пророка мы остерегались распускать руки и языки в сторону женщин в страхе, что о нас будет ниспослан аят. После смерти Пророка мы стали распускать языки и руки в их сторону.*⁶⁵

В эпоху Омейядов сразу после эпохи четырех

⁶⁰ Fatima Mernissi, *Beyond the Veil*, 19.

⁶¹ John Esposito, *Women's Rights in Islam*, 106.

⁶² Melanie P. Mejjia, *Gender Jihad: Muslim Women*, 3.

⁶³ John Esposito, *Women's Rights in Islam*, 99.

⁶⁴ Zainah Anwar, *Islam and Women's Rights*, 2.

⁶⁵ Бухари, «Никах», 80.

халифов ситуация серьёзно ухудшилась. Женщины стали терять дарованные им исламом права, началось возвращение в эпоху невежества. Активное участие женщин в общественной жизни, открытое высказывание своих мыслей и даже нахождение при необходимости на поле боя — всё это стало меняться после смерти Пророка и окончательно сошло на нет с приходом Муавии к власти.⁶⁶

В Аббасидскую эпоху женщины были вытеснены из большинства сфер общественной жизни и вынуждены были сидеть в четырёх стенах своих домов. В эту эпоху под влиянием сформировавшейся тогда же сасанидской культуры начала применяться система гаремов (деление домов на гаремы и зону для приёмов). Женщин запирали в домах и в обществе даже стали укрепляться убеждения, что женщины являются причиной раздора. Перенятие мусульманами больших императорских гаремов и женских вуалей у сасанидов и византийцев — очередной пример смешения культур.⁶⁷ В результате одна сторона оставалась под влиянием исламской и арабской культуры, тогда как другая оказалась под влиянием культур вновь захваченных регионов. Культура и традиции принявших ислам народов перешли в мусульманское общество.

Несмотря на ухудшение положения женщин по сравнению с эпохой Пророка, можно сказать, что в ту эпоху мусульманки обладали большими правами, чем женщины во многих обществах в мире. К примеру, известно, что при правлении халифа Рашида женщины ездили верхом, а при Муктадире женщина, выбранная на пост руководителя Диван-и Мазалим⁶⁸, каждую пятницу принимала жалобы и сама подписывала их, немедленно

⁶⁶ Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 191.

⁶⁷ John Esposito, *Women in Muslim Family Law*, 11.

⁶⁸ Суд, в котором рассматривались и выносились приговоры по тяжким политическим преступлениям. В его юрисдикции было рассмотрение жалоб на правителей и чиновников.

вынося решения.⁶⁹ Несмотря на подобные примеры и существование в ту эпоху в отстающих странах худших условий для женщин, аббасидский период, известный для мусульман как в некоторых отношениях «Золотой век», не был «Золотым веком» для женщин. Для них он скорее был веком усиления притеснений.

Высказывания о женщинах жившего в более позднюю эпоху и подвергшегося сельджукскому влиянию исламского мыслителя Имама Газали (1058-1111) наглядно демонстрируют происходившее в эти годы ухудшение отношения к женщине. Газали считал, что женщина должна полностью находится во власти мужчины⁷⁰ и подчиняться ему.⁷¹ Также он считал ограничение «разрушительной силы» женщины обществом важной задачей и отстаивал идею контроля за женщинами, так как они мешают мужчинам исполнять свои социальные и религиозные обязанности. По его мнению, общество способно устоять только при помощи институтов, поддерживающих мужское превосходство и ограничение женщин. По мнению Газали, обладающая бесовскими качествами женщина — наиболее разрушительный фактор для мусульманского общества.⁷² Согласно Газали, для общества очень важно держать мужчин вдалеке от женщин, ведь если неженатый мужчина останется наедине с женщиной, то разврат неизбежен, ведь при них будет дьявол.⁷³ Газали в своём известном произведении «Ихья Улюм Ад-Дин» перечисляет следующие обязанности мусульманки:

«Сидеть в глубине дома. Не выпускать веретено из рук. Не выходить часто. Не разговаривать с соседями

⁶⁹ Justice Ameer Ali, *History of the Saracenes*, 199-202, Asgar Ali Engineer, *The Rights of Women in Islam*, 93.

⁷⁰ Имам Газали, «Ихья Улюм ад-Дин», том 2, 147-148.

⁷¹ Имам Газали, «Кимья-и Саадаат», 223.

⁷² Fatima Mernissi, *Beyond the Veil*, 32-33.

⁷³ Тирмизи, «Рада», 16, «Фитан», 7; Fatima Mernissi, *Beyond the Veil*, 42.

подолгу. Ходить к ним только при необходимости. Хранить честь и имущество мужа в его отсутствие. В любом деле думать о том, как порадовать мужа. Не предавать мужа и его имущество. Выходить из дома только с его позволения. Если она выйдет без его разрешения, то должна скрывать свою красоту в лохмотьях. Проходить она должна не через рынки и базары, а безлюдными улицами. Она должна остерегаться, что кто-то услышит её голос, и остерегаться знакомств с посторонними. Она не должна знакомиться с друзьями мужа даже при необходимости. С узнавшими её или с теми, кто, как ей кажется, узнал её, она должна вести себя так, чтобы её не узнали. Она должна стараться улучшить положение и дела в доме. Совершать намаз и поститься. Если на порог придёт друг мужа и спросит о нём, то если тот не готов выйти, она не должна даже спрашивать из-за двери о том, кто это, и не должна вступать в диалог с ними. Всё это она должна делать ради себя и чести своего мужа».⁷⁴

Несомненно, Газали — одно из важнейших имён в истории мировой философии. Аргументы, представленные им в труде «*Тахафут аль-Фаласифа*» (например, космологический аргумент, известный как аргумент от бытия) — труд гения. Однако он, как и Аристотель, живший за сотни лет до него и считавший женщин разрушительной силой для мужчин, или живший спустя века после него Ницше, советовавший ходить к женщинам с плетью, не брезговал унижением женщин. Когда же его взгляды смешались с исламом, вред от этого стал куда больше, чем от других философско-женоненавистников.

Живший с Газали в одну эпоху визирь Государства Великих Сельджуков и автор произведения «*Сиясатнаме*», известный чиновник и политолог Низам аль-Мульк (1018-1092) говорил о женщинах: «...ведь они

⁷⁴ Имам Газали, «*Ихья Улюм ад-Дин*», 171.

покрыты и начисто лишены разума». ⁷⁵ При таких взглядах на женщин высших руководителей, как Низамульмульк, и влиятельнейших людей в истории ислама, как поставленный Низам аль-Мульком во главе багдадского медресе «Низамия» Газали, несложно понять, как столько вымысла было канонизировано и принято мусульманами, несмотря на аяты Корана. ⁷⁶

В летописях есть сведения о том, что даже в 15-м веке тюркские женщины в Анатолии — причём не только кочевницы, но и городские женщины — не избегали мужчин, встречали гостей, а расставаясь с ними, провожали их и дарили им подарки, удостаиваясь их благих молитв. Однако в первой тюркской книге с наставлениями «Кутадгу Билиг» ⁷⁷ о девочках написано следующее: «Дружок, скажу тебе наверняка: лучше, если девочка не родится, а если родится, то не выживет». ⁷⁸ Положение дел не особо отличалось и у анатолийских сельджуков. На коронацию Алааддина Кейкубада не были допущены женщины, которые смотрели на всё из окон. ⁷⁹ Такое вытеснение женщин из социальной жизни больше имело место в городах, но уклад жизни в сельской местности не особо отличался.

Ибн аль-Джавзи (1126-1200), сторонник ханбалитского мазхаба, в своей книге «Ахкам ан-Ниса» писал, как следует обращаться с женщинами. В этой книге аль-Джавзи говорит, что женщины должны по возможности не выходить из дома, а если им придётся, то

⁷⁵ Низам аль-Мульк, «Сиясатнаме», 194-198.

⁷⁶ Эмре Дорман, «Чем не является ислам» (*İslam Ne Değildir*), 575.

⁷⁷ Кутадгу Билиг: тюркское произведение, написанное уйгурским тюрком-караханидом Юсуфом Хасом Хаджибом в честь правителя Восточного Карахана Тагбач Бугра Хана. Это произведение, наставлявшее читателя на путь истинный, было названо «Благодатное знание».

⁷⁸ Бейза Бильгин, «Роль женщины в исламе и женщина в Турции» (*İslam'da Kadının Rolü Türkiye'de Kadının Rolü*), 103.

⁷⁹ Бейза Бильгин, «Роль женщины в исламе и женщина в Турции» (*İslam'da Kadının Rolü Türkiye'de Kadının Rolü*), 103.

они должны спрашивать разрешения у мужа и надевать рваную одежду. Ходить им следует по самым пустынным улицам, держась подальше от людных мест, и стараться, чтобы их голоса не слышали мужчины. В 27-й главе той же книге аль-Джавзи пишет, что как только женщина выходит из дома, к ней присоединяется дьявол.⁸⁰ Эти не имеющие отношения к Корану и даже противоречащие ему комментарии, к сожалению, воспринимаются многими как «ислам». Это приводит к запираанию женщин, что были активными при жизни Пророка, в их домах.

Существовавшее при жизни Пророка активное положение женщин в обществе было впоследствии утрачено, но несмотря на все сложности, некоторые женщины сумели добиться активной и уважаемой позиции в обществе. К примеру, очевидно, что большинство исламских учёных мужчин были воспитаны учёными женщинами. В Средние века некоторые мусульманки преподавали фикх и хадисы, проповедовали, писали стихи, занимали посты визирей и советников. Известные историки Захаби и Абу аль-Фида обязаны своими знаниями женщинам-учителям. Оба получили свои иджазы (дипломы) у учёных женщин. Имам Шафии, Ибн Халликан и Абу Хайян — вот другие видные исламские учёные, получившие образование в медресе у женщин. Один из известных хадисоведов Ибн Асакир говорил о более чем восьмидесяти женщинах, обучавших его.⁸¹ Аль-Ибари умер в Багдаде в 1178-м году. Он работал со многими учёными той эпохи и воспитал множество учеников. В то же время Зайнаб бинт аль-Шари (ум. 1219) получила дипломы во многих сферах, и сама выдала дипломы многим людям.⁸² В Средние века в мусульманских странах изредка женщины становились

⁸⁰ Asma Afsaruddin, *The First Muslims*, 160.

⁸¹ Azizah al-Hibri, *Islam, Law and Custom: Redefining Muslim Women's Rights*, 41.

⁸² John Esposito, *Women's Rights in Islam*, 105.

судьями. Абу Джафар Табари считал, что женщина может выносить приговоры по любым вопросам.

Таким образом, наряду с ущемлением женщин в исламских странах во многих правах после смерти Пророка, если сравнивать с другими странами той эпохи, встречались и положительные примеры. Однако, если сравнивать с мусульманками эпохи Пророка, которые могли активно участвовать в жизни, выполнять любую существовавшую в ту эпоху работу, при необходимости даже сражаться на поле боя, заниматься медициной и торговлей и иметь свободу распоряжаться своей жизнью, очевидно, что в последующие после Пророка эпохи женщины лишились большинства прав. Если вспомнить о том, насколько сильным было влияние религии в обществе, то можно сказать, что это ущемление в правах могло произойти лишь при помощи комментарием признанных «религиозных учёных» (вроде Газали) и отсылок к «религии». Так оно и было. Однако, формирование ислама завершилось со смертью Пророка, как подошло к концу и ниспослания Корана, поэтому всё это могло осуществляться лишь через «вымышленную религию». Одна из важнейших целей этой книги — декодировать этот вымышленную во вред женщинам религию.

III ПРИНИЖЕНИЕ И УЩЕМЛЕНИЕ ЖЕНЩИН ЧЕРЕЗ ВЫМЫШЛЕННЫЕ ХАДИСЫ

При жизни Пророка аяты Корана заучивались мусульманами и записывались писарями. Существовал понятный источник, к которому постоянно обращались и держали в умах. После смерти Пророка произошли многие политические изменения. Мусульмане разделялись и сталкивались по многим вопросам, но всегда объединялись вокруг Корана. Однако, как и каким образом при отсутствии сомнений в уникальности и достоверности Корана как исламского источника ислам формировали внекоранические предписания и запреты?

Как мы уже увидели, в эпоху после смерти Пророка вновь воцарилась женонави́стническая логика: многие мусульмане приняли уже распространённую во всём мире культуру унижения женщины, запи́рания её в доме и её покорности мужу как главной задачи. В эпоху влияния религии на сердца и умы такое восприятие женщины могло прививаться только через религию. Ввиду невозможности внесения изменений в единодушно признанный мусульманами идеальным и совершенным текст Корана такое восприятие особенно прививалось через вымышленные хадисы типа: «Пророк говорил, что...». Составители знаменитых сборников хадисов, жившие в описываемой культурной парадигме и являвшиеся мужчинами, включали в свои книги направленные против женщин и якобы сказанные Пророком предания и сыграли важную роль в «канонизации» вражды к женщине. Если обратиться к третьему исламскому веку, когда было составлено большинство известных сборников хадисов, женонави́стническая культура тогда уже обрела широко распространённую форму. Возможно, самый важный шаг, необходимый для исправления вымышленной во вред

женщинам религии, — декодировать эти вымышленные хадисы и показать, что они не имеют отношения ни к исламу, ни к Пророку.

1 - Необходимость устранения противоречащих Корану, разуму и природе хадисов

При жизни Пророка единственным письменным религиозным источником был Коран. Пророк выступал против записи его личных слов, что подтверждают хадисоведы. Согласно хадису, переданному Муслимом и Абу Даудом, Пророк сказал следующее:

*Не записывайте сказанное мной. Пусть тот, кто записал что-либо за мной, кроме Корана, сотрёт это. Однако нет ничего предосудительного в передаче сказанного мной без записи. Кто же припишет мне ложь, пусть готовит себе место в аду.*⁸³

Как мы видим, страх вымысла хадисов с отсылкой к Пророку и восприятия хадисов как религиозного источника наряду с Кораном существовал ещё при жизни Пророка. Если взглянуть на вымышленные хадисы на разные темы, в т.ч. на тему женщин, мы поймём, насколько обоснованным был этот страх Пророка. В двух из девяти самых достоверных сборников хадисов — у Муслима и в «Муснаде» Ханбалия — говорится, что Пророк сказал: *«Не записывайте за мной ничего, кроме Корана. Кто запишет за мной что либо, кроме Корана, пусть сотрёт это».*⁸⁴

Этот подход Пророка, боявшегося формирования других религиозных источников, помимо Корана, и приписывания ему лжи, поддерживался и в эпоху четырёх халифов и помог помешать сбору хадисов. В этот охватывающий первые тридцать лет после смерти Пророка период, первые халифы, лично знавшие Пророка, проведшие годы с ним и видевшие его почти каждую

⁸³ Муслим, «Зухд», 72; Абу Дауд, «Ильм», 3.

⁸⁴ Муслим, «Зухд», 72; Ахмад б. Ханбаль, «Муснад», XVII, 149, 152, 443, XVIII, 94.

минуту, не записывали и не давали записывать ничего в качестве «хадисов», и даже устраняли то, что было записано. К примеру, после смерти Пророка досточтимый Абу Бакр собрал людей и обратился к ним со словами:

*Вы передаёте разные хадисы от Посланника Аллаха. В таком случае ваши потомки столкнутся с ещё большими разногласиями. Не передавайте никаких хадисов от Посланника Аллаха. Тем, кто захочет услышать от вас хадисы, говорите: «Книга Аллаха среди нас. Дозволяйте дозволенное ею и запрещайте запрещённое ею».*⁸⁵

Из этого мы понимаем, что не прошло и нескольких лет после смерти Пророка, как начались споры о том, что он говорил и чего не говорил. Подход к этому вопросу досточтимого Умара был схож с подходом досточтимого Абу Бакра. Можно даже сказать, что досточтимый Умар был более строг в этом вопросе, чем досточтимый Абу Бакр. В ответ на распространение записи хадисов в период правления досточтимого Умара он написал письма сподвижникам в другие города, повелев уничтожить⁸⁶ и сжечь имевшиеся у них письменные сборники хадисов: «*Они — Мишна⁸⁷ для мусульман подобне Мишне Людей Писания*».⁸⁸ Этот подход досточтимого Умара продолжил по отношению к передавшим огромное число хадисов Абу Хурайре и Кабу третий халиф досточтимый Усман: досточтимый Усман пригрозил Абу Хурайре сослать его за большое количество переданных хадисов в горы Девш (Devş) за то, а Кабу угрожал ссылкой в горы Киреде (Kirede).⁸⁹ Из следующих слов известно, что досточтимый Али разделял

⁸⁵ Захаби, «Тазкират аль-хуффаз», I, 9.

⁸⁶ Ибн Абд аль-Барр, «Джами аль-баян аль-ильм ва фадлих», I, 275.

⁸⁷ «Мишна» — название отличной от Торы главы священного писания иудеев.

⁸⁸ Ибн Сад, «Ат-Табакат аль-кубра», V, 143.

⁸⁹ Рамахурмузи, «Аль-мухаддис аль-фасиль», 544; Суюти, «Тахзир аль-хавас», 156-157.

этот страх и подходил к вопросу так же, как и предыдущие халифы: *«Пусть те, у кого есть свитки с хадисами, уничтожат их. Ведь народ сгубит следование переданным учёными хадисам и оставление Корана»*.⁹⁰ Как мы видим, самые близкие к Пророку люди ярко выступали против записи хадисов, заранее предвидя, что это может привести ислам к беде. К тому же они выступали против записи хадисов в близкую к Пророку эпоху, когда сложно было приписать ему ложные слова, а вымысел могли исправить лично знавшие Пророка люди.

В начавшуюся сразу после правления четырёх халифов эпоху Омейядов (661-750) существовали записи хадисов, но и в эту эпоху ещё не было книг с большими собраниями хадисов. В эпоху Аббасидов свои взгляды высказывали создатели четырёх мазхабов, известных сегодня как ханафитский, маликитский, шафиитский и ханбалитский – Абу Ханифа (ум. 767), Малик Ибн Аббас (ум. 796), Мухаммад аш-Шафии (ум. 819) и Ахмад Ибн Ханбаль (ум. 855). Практически все известные сборники хадисов, на которые сегодня часто ссылаются, например, *«кутуб ас-ситта»*⁹¹ — шесть самых знаменитых сборников хадисов — были составлены в третьем веке ислама при правлении Аббасидов (750-1258). Невозможно определить, какая часть хадисов, записанных спустя столетия после жизни Пророка, является правдой, а какая — вымыслом. В эту эпоху особенное влияние на формирование вымышленных хадисов о женщинах оказывали иудейские и христианские источники, вобравшие в себя сказания, притчи, жития, поклонения и прочие сведения. Ведь вскоре после смерти Пророка ислам распространился на широкой территории,

⁹⁰ Ибн Аби Шайба, *«Аль-мусаннаф»*, V, 314; Ибн Абд аль-Барр, *«Джами аль-Баян аль-ильм ва фадлих»*, I, 271.

⁹¹ Коллекция сборников хадисов Бухари, Муслима, Абу Дауда, Насаи, Тирмизи и Ибн Маджи известна под названием *«кутуб ас-ситта» (шесть книг)*. По мнению суннитского ислама, в общем смысле эти книги считаются самыми надёжными источниками хадисов.

населённой в том числе иудеями и христианами. Перешедшие в ислам из этих религий через сборники хадисов привнесли в ислам вымысел из своих религий. Одни выдумывали хадисы для оправдания своей традиции, другие во вред исламу, третьи для личной выгоды, а кто-то и по политическим причинам. Весь этот вымысел принимался как часть ислама под заголовком «хадисы».

Следующий пример является доказательством того, как просто на самом деле было выдумать хадисы, что сегодня считаются почти святыми и будто записанными на диктофон из уст Пророка: Абу Фарадж, автор двадцатитомного сборников стихов и песен 10-го века «*Агани*», описывает в книге «*Аль-Исфяхани*» разговор поэта с властным человеком той эпохи. Он пишет, что этот человек предлагал поэту 4000 дирхамов, чтобы тот написал стих эпохи Пророка, который бы восхвалял его род — Омейядов. После написания стиха он пожелал, чтобы тот сказал, что услышал его при Пророке от Ибн Сабита — поэта Пророка. Поэт отказался от этого и сказал, что если тот пожелает, то он может сказать, будто передал его от досточтимой Аиши, но омейяд не согласился на это.⁹²

Этот и подобные рассказы — прекрасный пример того, как обладатели политической и экономической власти могли влиять на исторические и религиозные источники и изменять их. Изучая литературу по хадисам, легко найти примеры того, как политические авторитеты выдумывали хадисы, укрепляя свои позиции и используя религию в личных интересах. Невозможно понять, какая часть собираемых спустя столетия после жизни Пророка хадисов является правдивой, а какая — вымышленной. Ведь в эту эпоху люди стали выдумывать хадисы ради оправдания своей традиции, во вред исламу, из личной выгоды или по политическим причинам. Этот вымысел

⁹² Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 47-48.

вошёл в книги под заголовком «хадисы».

Многие исследования прошлого века в области психологии показали, что в устной традиции множество ошибок в передаваемых материалах появляется уже по прошествии куда меньшего времени, чем несколько столетий. К примеру, в 1986 году на следующий день после катастрофы космического шаттла Challenger Ульрик Найссер и Николь Харш в рамках эксперимента опросили группу людей о том, с кем и где они были, и чем занимались, когда услышали о катастрофе. Через два с половиной года они связались с этими же людьми и повторно задали им вопросы. Полученные результаты их очень удивили. Ведь по истечении этого срока число правильно ответивших респондентов снизилось с 7 до 3. При этом, когда тех же людей спросили, насколько они уверены в правильности своих ответов, 4 из 5 человек заявили, что они уверены. Другими словами, спустя два с половиной года многие ответы оказались неправильными, однако большинство ответивших неправильно не считали так и даже были убеждены в своей правоте. Очень любопытно, что связь между надёжностью и правильностью зашифрованного в памяти настолько слаба. Работы Милмэна Пэрри и Альберта Лорда из Гарвардского университета показали, что содержание передаваемого в устной культуре серьёзно изменяется в очень краткие сроки в зависимости от ожиданий и субъективного состояния передатчика.⁹³ В области психологии существует множество подобных работ. Вопрос, которым следует задаться: при возникновении таких серьёзных ошибок в передаче устной культуры в короткие сроки, насколько достоверными могут быть слова, передаваемые из уст в уста множества людей на протяжении нескольких веков?

Не стоит забывать, что самые надёжные сборники хадисов были составлены спустя два века на основе

⁹³ The Milman Parry Collection of Oral Literature, <https://dash.harvard.edu/bitstream/handle/1/29086936/40662982.pdf?sequence=1>

переданных из уст в уста материалов. Вероятно, что некоторые хадисы были записаны ранее и передатчики хадисов взяли их за основу, но они составляют малую часть переданных хадисов. Кроме того, составители таких известных сборников хадисов, как «*кутуб ас-ситта*», ссылаются не на письменные источники, а на передатчиков хадисов. Другими словами, даже если отбросить вероятность намеренного выдумывания хадисов, очевидно, что нельзя доверять тому, что несколько веков передавалось из уст в уста. Кроме того, если добавить сюда то, что кто-то выдумывал хадисы ради оправдания своей традиции, во вред исламу, на пользу своему мазхабу и т.п., становится ещё понятнее, почему важно проводить переданные хадисы через сито Корана, разума и человеческой природы.

Признаваемые ниспосланными свыше и возводимые на уровень аятов Корана хадисы используются в качестве источников религиозных предписаний. При этом сказанное в них не комментируется в Коране (мы называем это «намеренным замалчиванием в Коране») или противоречит Корану. Во главе таких вопросов стоят предписания и мнения по женскому вопросу. Не обнаружив в Коране древние традиции и взгляды на женщин, люди могли канонизировать желанные взгляды по женскому вопросу только путём выдумывания хадисов. В этой и следующих главах мы приведём множество примеров подобного вымысла. Здесь мы хотим ещё раз подчеркнуть важный момент: наряду с хадисами о несуществующих в Коране и направленных против женщин предписаниях, формирующими ошибочное восприятие, есть множество хадисов, в которых утверждается обратное. В этой книге мы приведём примеры и таких хадисов. Почему именно враждебные по отношению к женщинам хадисы выходят на первый план и используются для установления предписаний — другой важный вопрос, требующий ответа. Очевидно, что одним из факторов является то, что

все составители сборников хадисов и основатели школ фикха были мужчинами.

Составители знаменитых сборников хадисов отклоняли вымышленные хадисы, анализируя больше не их, а надёжность передатчиков. Хадисоведы называют этот метод «*джарх и тадиль*». Однако, если вновь вспомнить, что хадисы собирались в третьем веке, то к тому времени между Пророком и составителями сборников была цепочка из пяти-шести человек. Не следует забывать об этом. Насколько надёжными будут решения о правдивости давно умерших людей, сделанные на основе рассказанного о них? Разбирая споры о «*джарх и тадиль*», не будем забывать, что сотни передатчиков хадисов, признанных надёжными составителем известного сборника хадисов Муслимом, Бухари считает ненадёжными. Таким же образом сотни надёжных по мнению Бухари передатчиков не являются таковыми по мнению Муслима. В результате выявить вымышленные хадисы с помощью метода «*джарх и тадиль*» невозможно и не было возможно.

Неспроста все мутазилитские и хариджитские, а также почти все суннитские мутакаллимы⁹⁴ утверждали, что одиночные хадисы (*haberi vahid*)⁹⁵ не являются достаточным основанием в вопросах веры (вопросах вероубеждения). Эти темы можно обосновывать только через Коран. *Haberi vahid* (одиночный хадис) — хадис, не являющийся мутаватир. Однако свыше 99% переданных хадисов — одиночные хадисы (не мутаватир). Мы не

⁹⁴ Калам: область, исследующая связанную с верой сторону ислама и при необходимости отвечающая на критику этой веры.

⁹⁵ Если отталкиваться от словарного значения, то это хадис, который на определённом уровне передал всего один человек. Однако в техническом смысле это используется для обозначения хадисов, не являющихся мутаватир. Мутаватир называют хадис, на каждом этапе передачи которого присутствуют такое количество людей, которое не может сойтись во лжи. Почти вся литература по хадисам состоит из одиночных хадисов. Единогласно признанных устных хадисов мутаватир практически не существует.

будем рассматривать здесь вопросы о том, что такое хадис мутаватир и сколько на самом деле таких хадисов, так как они не являются темой этой книги. Однако с точки зрения темы этой книги важно сказать: среди тех хадисов, что мы отклоняем из-за противоречия Корану, разуму или человеческой природе (считая, что Пророк не мог сказать такое) нет ни одного, который бы можно было признать мутаватир. Все эти хадисы входят в число *«одиночных хадисов»*. В дополнение ко мнению большинства мутахалифитских, хариджитских и суннитских мутакаллимов, что в вопросах веры нельзя опираться на хадисы, мы убеждены, что нельзя опираться на хадисы и в таких определяющих образ религии темах, как обязательное, запретное и женский вопрос. Их следует изучать по Корану. Ведь, как и вопросы веры, они связаны с религией: в вопросах веры нельзя опираться на чьё-то мнение, как нельзя и в этих вопросах. Эта книга показывает печальные последствия изучения женского вопроса по хадисам, представляющим чьё-то мнение. Вымышленные хадисы привели к печальным последствиям и в вопросах науки, свобод и искусства. Однако эти вопросы не входят в рамки данной книги, поэтому мы оставим своё мнение по ним для других трудов.

Как показано в этой книге, среди передаваемых хадисов множество противоречит Корану, разуму и человеческой природе. По нашему мнению, нет ничего предосудительного в использовании для сиры (рассказов о ранней эпохе ислама) тех хадисов, что останутся после исключения вышеуказанных противоречивых хадисов и проверки на соответствие друг другу остальных.

2 - Демонизация женщины

Привнесённые в ислам и со временем канонизированные внекоранические убеждения — один из важнейших факторов ухудшения общественного положения женщины и формирования её негативного

восприятия. Считаемую «опасной» и «падкой на грех» женщину демонизировали и называли «вратами дьявола в душу человека». В исламские источники это верование просочилось через хадисы, в вымышленности которых нет сомнений. Вот пример такого хадиса:

*Во время беседы с людьми на одном собрании Пророк увидел красивую девушку (согласно другому преданию, он увидел её, идя по дороге). Он сразу же отправился домой и имел близость со своей супругой Зайнаб. Затем он вернулся на собрание и сказал: «Женщина является в образе дьявола и уходит в образе дьвола. Если кто-то из вас увидит женщину, пусть отправится к своей жене. Это избавит его от того, что внутри».*⁹⁶

Каждый читавший Коран, сразу поймёт, что эти наставления не имеют ничего общего с Кораном. Ведь в Коране Аллах не приписывает никому близость к дьяволу только из-за пола. Напротив, он говорит, что верующие будут награждены за набожность вне зависимости от пола.

«Нахль»-97: Верующих мужчин и женщин, совершавших добродетели, мы одарим прекрасной жизнью. И так мы воздадим им за их лучшие деяния.

«Юсуф»-57: Воистину награда в загробной жизни дороже для тех, кто уверовал и окружил себя набожностью.

3-Запирание женщин дома и лишение их прав на образование и труд

В Коране нет ни слова, которое бы препятствовало активному участию женщин в жизни или отнимало у них права на образование и труд. Кроме того, из исторических источников и хадисов мы узнаём, что при жизни Пророка женщины имели свободу трудиться в любой сфере, мотивацию получать образование и не были вынуждены

⁹⁶ Муслим, «Никах», 9; Абу Дауд, «Никах», 44; Тирмизи, «Рада». 9.

жить в чьей-либо власти. В предыдущих главах мы приводили примеры этого. После смерти Пророка выдаваемые за требования ислама вымышленные хадисы лишили женщины свободы, вытеснили их из общества, не дали получать образование и вынудили жить в четырёх стенах своих домов. Следующие хадисы — примеры подобных хадисов, вымышленных для распространения таких убеждений:

*Не давайте женщинам видные должности и не обучайте их письму. Учите их шитью и суре «Нур».*⁹⁷

*Женщины пришли к Пророку и сказали: «О Посланник Аллаха! Сражаясь на пути Аллаха, мужчины забрали себе всё божественное вознаграждение (не оставив нам ничего). Что сделать нам, чтобы сравняться с теми, кто сражается на пути Аллаха?» Пророк ответил на их вопрос так: «Кто из вас будет сидеть дома, сравняется (в божественном вознаграждении) с теми, кто сражается на пути Аллаха».*⁹⁸

При помощи такого противоречащего Корану и большинству других хадисов вымысла женщинам не давали выходить из дома и получать образование. Без образования женщина не могла работать, утрачивала экономическую свободу и была зависима от мужа в пропитании. Коран, напротив, разделяет знающих и незнающих, ставя знающих выше. В нём говорится, что должным образом страшатся Аллаха лишь учёные. Важнейшие условия получения знаний — чтение, образование и исследования.

«Зумар»-9: Разве равен он тому, кто проводит

⁹⁷ Табарани, «Аль-Муджам аль-авсат», VI, 34; Хаким, «Аль-Мустадрак аля ас-Сахихайн», II, 430; [Это произведение Хакима (ум. 405/1014) обычно издаётся с примечанием Захаби (ум. 748/1348). Захаби называл этот хадис вымышленным. Более подробно см. Хаким, «Аль-Мустадрак аля ас-Сахихайн», II, 430, примечание Захаби]; Байхаки, «Шуаб аль-иман», IV, 90.

⁹⁸ Баззар, «Аль-Бахр аз-заххар», XIII, 339.

ночные часы в земных поклонах и выстаивает поклонения, кто боится загробной жизни и надеется на милость Аллаха? Скажи: «Разве сравнятся знающие и незнающие?» Поминают назидание лишь те, кто видит суть вещей.

«Фатыр»-28: Люди, животные и скот также бывают разных цветов. Страхатся Аллаха должным образом лишь знающие из его рабов. Аллах величественный, прощающий.

Несмотря на важность образования для приближения верующих к идеалам Корана, вымышленные хадисы представляют заточение «опасной» для общества и морали женщины в доме и содержание её в комнатах, откуда ничего не видно, не давая ей обучаться чтению и письму, предписанием религии. Целью было ограничить обучение женщины шитьём, домашними делами и уходом за детьми, по возможности пресекая её связи со внешним миром, — ведь она нужна только для удовлетворения мужа. Сторонники такого подхода разрешали обучать дочерей домашним делам и покорности мужу как умению быть лучшей женой. В одной из написанных для женщин книг говорится:

Не всякое знание полезно каждому и не всякое знание нужно каждому... Женщина должна достаточно знать и иметь опыт в таких темах, как брачное и семейное право, уход за детьми, обучение, домашние дела, порядок в доме, общее здоровье, обучение обязательным знаниям, помощь больным, бедным и нуждающимся, помощь в благом, повелевание благого и предостережение от скверного, первая помощь в беде или на поле боя.⁹⁹

Как мы видим, темы, которые разрешалось изучать женщинам, в основном ограничивались стенами дома. Сторонники такого подхода считали, женщинам не пристало обучаться и заниматься такими делами, как торговля, строительство, архитектура, археология и

⁹⁹ Дилавер Сельви, «Руководство для женщины и семьи в аргументах и примерах» (*Delil ve Örnekleriyle Kadın ve Aile İlmihali*), 32.

социология. Несмотря на отсутствие в Коране каких-либо запретов, и исторические сведения, и хадисы, повествующие, что при жизни Пророка женщины были представлены почти во всех профессиях того времени... Из-за такой логики ещё недавно в Афганистане, например, женщинам запрещали получать образование. Тогда Коран и жизнь Пророка говорят о необходимости образования для всех верующих. Источники сообщают, что в тот период низкой грамотности Пророк и его сподвижники побуждали женщин обучаться чтению и письму.¹⁰⁰ Коран поощряет образование и знание и называет их долгом каждого верующего. Так как же уживается с исламом запрет на обучение женщин чтению и письму со страхом, что «она будет писать письма любимому», и воспитание благочестивых на словах и запертых в домах женщин?

«Али Имран»-195: Их Господь ответил им: «Я не погублю деяния, совершённые любым из вас, будь то мужчина или женщина. Вы произошли друг от друга. А те, кто переселились, были изгнаны из своих домов, подверглись мучениями на моём пути, сражались и были убиты, — клянусь, Я скрою их ошибки. И, клянусь, в качестве награды от Аллаха, Я введу их в сады, где у их ног будут течь реки». У Аллаха лучшая награда.

Коран поощряет, что в самых тяжёлых условиях женщины борются наравне с мужчинами. Очевидно, что Коран никак не препятствует активному участию женщины во всех сферах жизни и не разделяет мужчин и женщин.

4 - Невозможность женщины занимать руководящие посты

Власть – одно из прав, которое отняли у женщины при помощи вымышленных хадисов и в противоречие

¹⁰⁰ Али Осман Атеш, «Женщина в предписаниях на основе хадисов» (Hadis Temelli Kalıp Yargılarında Kadın), 142-145.

Корану. В одном из хадисов у Бухари говорится: «Доверившее свои дела женщине общество не будет процветать».¹⁰¹ Кроме того, на эту тему существует хадис: «Если ваши дела будут доверены женщинам, то под землёй для вас будет лучше, чем на ней».¹⁰² В свете этого и подобных хадисов существуют сторонники ограждения женщин от руководящих ролей в обществе.

Сообщается, что хадис: «Доверившее свои дела женщине общество не будет процветать», Пророк сказал, когда после смерти правителя Ирана Кисры управление страной перешло в руки его дочери. Однако важно время появления этого хадиса. Ведь этот хадис был упомянут спустя годы после описываемых событий — какое совпадение! — после Верблюжьей битвы!¹⁰³ Какая связь может быть между появлением хадиса после этой битвы и её итогом? Для ответа на этот вопрос полезно изучить политическую атмосферу того времени.

После убийства 3-го халифа досточтимого Усмана в 656 году 4-м халифом был избран досточтимый Али. Однако некоторые стали критиковать нового халифа за то, что он не приложил достаточно усилий для поимки убийц досточтимого Усмана. В их главе была досточтимая Аиша. Как известно, спор закончился решением о начале войны. В ходе этого досточтимая Аиша со своим войском подошла к Басре и стала проводить собрания и проповеди в мечетях с целью набрать союзников. Многие сподвижники из племени Курайш, а также Талха и Зубайр встали на сторону досточтимой Аиши и сражались рядом с ней. При этом никто не критиковал досточтимую Аишу и не оставил её, вспоминая этот хадис. Даже Абу Бакра, который, как утверждается, передал этот хадис, не пожелал встать на чью-либо сторону в этой войне и не

¹⁰¹ Бухари, «Магази», 84, «Фитан», 17; Тирмизи, «Фитан», 75; Насаи, «Адаб аль-Кудат», 8.

¹⁰² Тирмизи, «Фитан», 78.

¹⁰³ Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 50; Asgar Ali Engineer, *The Rights of Women in Islam*, 77.

критиковал досточтимую Аишу.¹⁰⁴ В исторических источниках сообщается, что в ходе событий сподвижники больше обсуждали не пол предводителя, а правоту или неправоту сторон.¹⁰⁵ Даже сегодня после изучения исторических сведений можно подумать, что досточтимая Аиша была неправа, но никто не скажет, что она была неправа из-за того, что руководила войском, будучи женщиной. В ту эпоху не было и речи о том, что досточтимая Аиша не может занимать руководящую должность из-за своего пола. Не следовало ли Абу Бакре в такой важной ситуации, как война, когда предводителем одной из сторон является женщина, заранее вспомнить этот хадис и предупредить других сподвижников, что нахождение с досточтимой Аишей означает нарушение повеления Пророка? Однако Абу Бакра не поступил так, не вспомнив об этом хадисе до окончания войны.

Как известно, досточтимая Аиша уступила досточтимому Али. Эта война известна в истории ислама как первая междоусобная война и первая смута. После победы досточтимый Али вошёл в Басру. Те, кто открыто выступал против него, сделали вид, что они на его стороне. Именно в этой ситуации Абу Бакра — и как это мудро! — вспомнил хадис, говорящий о невозможности женщин занимать руководящие посты. Никто не мог напрямую обвинить досточтимую Аишу в разжигании первой смуты в исламе. При помощи же этого хадиса они косвенно озвучили указали на её вину. Иначе говоря, очевидно, что это хадис был вымышлен по политическим соображениям.

Наряду с хадисом о необходимости ограждать женщин от руководящих постов был вымышлен следующий хадис: «При консультации с женщинами следует поступать наоборот». Предания: «Не соглашайтесь с женщинами, ведь в несогласии с

¹⁰⁴ Asghar Ali Engineer, *The Rights of Women in Islam*, 77.

¹⁰⁵ Табари, «*Тарих*», том 5, 221; Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 58.

женщинами благо» и «Согласие с женщинами — повод для сожаления» — это вымышленные таким же образом хадисы. Согласно им, человек может поступить правильно, лишь делая обратное тому, что говорит женщина. Если эти хадисы верны, то непонятно не только как доверять женщинам руководящие посты, но и даже как доверять им детей! Профессор хадисоведения Али Осман Атеш критиковал эти хадисы по причине ненадёжности цепочки их передач и самих передатчиков (рави).¹⁰⁶ Эти хадисы противоречат не только Корану, но и хадисам о том, как Пророк советовался со своими жёнами и поступал согласно некоторым их советам.

В Коране нет ни одного предписания и даже ни малейшего намёка, обязывающего ограждать женщин от руководящих постов.¹⁰⁷ Напротив, Коран хвалит Царицу Савскую и рассказывает о том, какой проницательной правительницей она была. Проницательность Царицы Савской оберегала её народ от ненужных войн и помогала найти истину. Кроме того, Коран критикует множество правителей мужчин вроде Фараона. Несомненно, это не может быть аргументом для дискриминации всего пола, но это показывает, что руководители обоих полов — и мужского, и женского — могут быть как хорошими, так и плохими. Коран говорит, что власть должна даваться не мужчинам или женщинам, а людям Корана.

«Ниса»-58: Воистину, Аллах повелевает возвращать вверенное вам на хранение владельцам и судить людей по справедливости. Так Аллах даёт вам наилучшее наставление. Аллах слышащий, видящий.

5 - Свобода перемещения женщин

Согласно общепринятому мнению (с некоторыми опасениями), мусульманка может с позволения мужа

¹⁰⁶ Али Осман Атеш, «Женщина в предписаниях на основе хадисов» (*Hadis Temelli Kalıp Yargılarında Kadın*), 99-101.

¹⁰⁷ Asgar Ali Engineer, *The Rights of Women in Islam*, 76, Amina Wadud, *Quran and Woman*, 89.

путешествовать в одиночку на короткие расстояния. Однако, согласно общепринятой традиции, женщине запрещается путешествовать без махрама (отца, мужа, сына, дяди или другого близкого) на расстояние свыше одного, а по другим преданиям трёх дней пути. В одном из хадисов Муслима говорится, что Пророк сказал: *«Верующей в Аллаха и Судный день женщине запрещается выходить в путь на три и больше дней без отца или сына, мужа или брата, или кого-нибудь, недозволенного для брака»*.¹⁰⁸ В другом хадисе от Абу Хурайры сообщается, что Пророк сказал: *«Верующей в Аллаха и Судный день женщине запрещается выходить в путь длиной в один день и одну ночь без кого-нибудь, недозволенного для брака»*.¹⁰⁹ Таким образом, широко распространено мнение, что расстояние, на которое женщина может путешествовать без махрама, составляет 90 км от места её проживания. Иначе говоря, ей запрещается путешествовать далее, чем на 90 км без махрама. По мнению сторонников этого отсутствующего в Коране вымысла, женщине почти в любой точке мира запрещается ездить с друзьями даже из одного города в другой!

Согласно кораническому правилу «разрешено всё, что не запрещено» (этот коранический принцип читается в таких аятах, как 101-й аят суры «Маида»), отсутствия такого запрета в Коране достаточно, чтобы понять, что женщину нельзя ограничивать в путешествиях в одиночку или не с махрамами. Кроме того, сказанное нами подтверждает множество событий из эпохи Пророка. В книгах по сире говорится о женщине, которая при жизни Пророка в одиночку проделала путь для переселения из Мекки в Медину. Это расстояние составляет намного больше 90 км. Пророк ни разу не предостерегал за путешествия без махрамов женщин, проходивших десятки километров пути. Напротив, он всегда хвалил их за

¹⁰⁸ Муслим, «Хадж», 423.

¹⁰⁹ Муслим, «Хадж», 421; Тирмизи, «Рада», 15.

перенесённые в пути трудности.

Этот вымышленный запрет осложнил женщинам выполнение обязательного для всех верующих хаджа. К примеру, из-за другого упоминаемого у Бухари хадиса женщинам запретили отправляться в одиночку даже в хадж. Этот хадис звучит следующим образом:

Пророк сказал: «Пусть женщина не остаётся без махрама наедине с мужчиной и не отправляется в путешествие». Один мужчина встал и сказал: «О Посланник Аллаха! Моя жена отправилась в хадж, а я вызвался участвовать в такой-то войне», на что Пророк ответил: «Ступай и соверши хадж вместе с женой!».¹¹⁰

Тогда как 97-й аят суры «Али Имран» повелевает всем мусульманам – без разделения на мужчин и женщин – совершать хадж и не запрещает женщинам отправляться в него без махрама.

«Али Имран»-97: Там ясные знамения и место (макам) Ибрахима. Вошедший туда окажется в безопасности. Посещение дома — долг пред Аллахом каждого, кто способен преодолеть путь. Если же кто-то не уверует, то, воистину, Аллах не нуждается в мирах.

Это ограничение на перемещения женщин, не имеющее коранического обоснования и опирающееся лишь на хадисы, можно опровергнуть самими же хадисами. К примеру, Бухари и Муслим передают, что Пророк говорил:

Ислам создаст такую атмосферу мира и безопасности, что женщина целой и невредимой придёт в Мекку из очень далёкого места и совершит обход Каабы.¹¹¹

Иными словами, ввиду отсутствия такого запрета в Коране мы понимаем ошибочность ограничения свободы женщины на перемещение. Однако при желании можно

¹¹⁰ Бухари, «Никах», 110, «Джаза ас-Сайд», 24, «Джихад», 139, 178; Муслим, «Хадж», 424.

¹¹¹ Бухари, «Манакиб», 15.

найти подтверждение нашим словам в исторических источниках и хадисах. Как мы видим, вымышленные хадисы ограничили женщин не только в туристических путешествиях, но и в выполнении обязательного поклонения. Наряду с этим может быть, что в определённые периоды в качестве меры предосторожности из-за угроз, например, угрозы похищения, женщинами не рекомендовалось или не было принято путешествовать в одиночку. Однако превращать традиции или вызванную обстоятельствами конкретной эпохи практику в религиозное предписание для всей общины на все эпохи — большая ошибка. Как и мужчины, женщины вольны отправляться куда пожелают и когда пожелают.

6 - Ограждение женщин от мечетей и намаза

Во многих религиозных источниках отношения женщины с мечетями и коллективными поклонениями рассматриваются в последнюю очередь. Женщине запрещается или не рекомендуется совершать коллективный намаз, посещать мечеть для намаза и участвовать в пятничном намазе. Считается, что лучшим местом для женщины является дом, а также что женщине лучше всего совершать поклонения дома. Если добавить к этим ограничениям запрет на посещение женщинами мечетей во время менструации, то видно, что женщины сильно ограждены от мечетей. В качестве примера вымышленных хадисов по этой теме мы можем привести следующие:

*Совершённый во дворе дома намаз лучше для женщины, чем намаз, совершённый в мечети. Совершённый дома намаз лучше, чем намаз, совершённый во дворе дома. Совершённый во внутренней части дома намаз лучше, чем намаз, совершённый в открытой части дома.*¹¹²

¹¹² Абу Дауд, «Салят», 54.

*Женщина — честь и достоинство человека. Когда она выходит из дома, к ней приближается дьявол. Дома женщины ближе всего к Аллаху.*¹¹³

Логика ограждения женщин от мечетей и коллективных поклонений никак не обоснована Кораном. Кроме того, противоречащий разуму и человеческой природе подход запираения женщин в домах противоречит и многим исторически сведениям об эпохе Пророка. В построенной в Медине большой мечети собирались и поклонялись вместе все верующие женщины и мужчины. Женщины вместе с мужчинами участвовали в праздничных намазах, пятничных намазах, пятикратных намаза и всех коллективных поклонениях. Они слушали проповеди Пророка и принимали участие в возникавших спорах, высказывая своё мнение по вопросам религии. В ту эпоху в этом вопросе не было разделения на женщин и мужчин.¹¹⁴ Мечеть в Медине была центром религиозной, образовательной и социальной жизни. Женщины в ней социализировались наравне с мужчинами. Выше мы процитировали множество, по нашему мнению, вымышленных хадисов. Однако ещё больше хадисов существует о совместных молитвах и молитвах в мечети мужчин и женщин. В качестве нескольких примеров мы можем привести следующие хадисы:

Досточтимая Аиша сказала: «Однажды я совершила ночной намаз в мечети и вернулась домой после Посланника Аллаха. Он спросил: "Где ты была?" Я ответила: "Мы слушали, как один из сподвижников читал в мечети Коран. На самом деле я никогда не слышала, чтобы кто-нибудь из сподвижников обладал таким красивым голосом и так красиво читал". Тогда мы с Посланником Аллаха снова отправились туда и вместе послушали его. Затем он повернулся ко мне и сказал: "Это Салим — раб, освобождённый Абу Хузайфой. Хвала

¹¹³ Ибн Хузайма, «Сахих», III, 93; Табарани, «Аль-Муджам аль-авсат», III, 189, VIII, 101.

¹¹⁴ Leila Ahmed, *Women and Gender in Islam*, 72.

Аллаху за того, кто привёл такого в мою общину"». ¹¹⁵

Для облегчения входа и выхода женщин Пророк отвёл им одну из трёх дверей мечети в Медине. ¹¹⁶

Пророк обращал внимание на женщин, приходивших в мечеть с детьми, и, услышав плач ребёнка во время намаза, сокращал намаз. ¹¹⁷

В эпоху правления четырёх халифов женщины продолжали посещать мечеть наравне с мужчинами. Примерами этому являются следующие хадисы:

Супруга досточтимого Умара каждый день коллективно совершала утренний и ночной намазы в мечети. На вопрос, почему она продолжает делать это, зная, что её муж досточтимый Умар недоволен и завидует этому, она ответила: «Запретить мне посещать мечеть Умару мешает хадис досточтимого Пророка: "Не запрещайте рабам (женщинам) Аллаха посещать мечети"». ¹¹⁸

Источники сообщают, что даже в момент убийства досточтимого Умара его жена находилась в мечети и совершала намаз. Кроме того, интересно, что во время пятничной проповеди досточтимого Умара в мечети о размере махра для женщин и необходимости его уменьшения, одна женщина встала и сказала:

О Умар, у тебя нет на это права. Ведь Аллах сказал в священном аяте: «Даже если вы станете давать (махр) целыми грузами, не забирайте ничего из него». На что досточтимый Умар сказал: «Умар ошибся, а женщина права». ¹¹⁹

В хадисах приводится и описание этой выступившей против женщины. Как видно, из этого хадиса мы понимаем следующее: 1 – Женщины участвовали в таких коллективных поклонениях, как

¹¹⁵ Хаким, «Аль-Мустадрак аля ас-Сахихайн», III, 250.

¹¹⁶ Абу Дауд, «Салят», 17.

¹¹⁷ Бухари, «Азан», 65.

¹¹⁸ Бухари, «Джума», 11.

¹¹⁹ Тахави, «Шарх мушкили аль-асар» XIII, 57.

пятничный намаз; 2 – Существовала культура, позволявшая женщинам осмелиться встать и выступить против даже во время таких коллективных поклонений, как пятничный намаз; 3 – Критику женщин принимали самые высокопоставленные лица той эпохи, вплоть до халифа; 4 – Существовало описание женщины в мечети, следовательно, женщины не прятались в мечети за занавесом; 5 – Не существовал такого вымысла, как предостережение, что мужчины не могут слышать голос женщины.

Другое поклонение, от которого ограждают женщин, — обязательный для всех верующих пятничный намаз. Повелевая совершать пятничный намаз, Коран обращается ко всем верующим, не делая различий между женщинами и мужчинами. Несмотря на вышеприведённые хадисы о посещении женщинами пятничного намаза при жизни Пророка и в последующую эпоху, в наши дни во многих местах женщинам не дают посещать пятничный намаз. Вот аяты Корана, повелевающие совершать пятничный намаз:

«Джума»-9: О те, которые уверовали! Когда вас призывают на намаз в пятницу, спешите к поминанию Аллаха! Оставьте торговлю! Это лучше для вас. Если бы вы знали.

10: Совершив намаз немедленно расходитесь по земле и ищите милость Аллаха! Часто поминайте Аллаха, и, быть может, вы спасётесь.

Очевидно, что запираание женщин в доме и запрет на их посещение мечетей и участие в коллективных поклонениях не имеет никакого отношения к исламу. Ошибочность этой неподтверждённой Кораном практики доказывает множество преданий эпохи Пророка и четырёх халифов. Несмотря на это, в наши дни в некоторых местах всё ещё применяют эту ошибочную практику.

7 - Женщина — источник искушения

Согласно Корану, имущество, дети и положение в

мирской жизни могут быть источником «искушения». К примеру, Коран повелевает мусульманам отдавать часть имущества бедным и нуждающимся. Имущество становится «искушением» лишь для того, кто не отдаёт необходимую часть. Его оно сводит с прямого пути. Таким же образом, дети могут отдалить человека от религии и стать для него источником «смуты». Реакция человека на события — часть его испытания в мирской жизни.

«Анфаль»-28: *Знайте, что ваше имущество и дети – искушение для вас. У Аллаха же великая награда.*

«Тагабун»-15: *Воистину, ваше имущество и дети — искушение. У Аллаха же великая награда.*

Несомненно, таким же образом женщины могут быть «искушением», то есть частью испытания для мужчин, а мужчины для женщин. Однако используемое в литературе в отношении женщин слово «искушение» (fitne) означает больше не часть испытания, а проблему. Так, женщина представляется самой большой проблемой, которой следует остерегаться в мирской жизни. Вот один из вымышленных хадисов по данной теме:

Я не оставил после себя более страшного искушения для мужчин, чем женщины.¹²⁰

Самым большим искушением для каждого является то, из-за чего он может провалить испытание. Испытание мирской жизнью кто-то проваливает из-за имущества, кто-то из-за высокомерия, кто-то из-за детей, а кто-то из-за лени. Несомненно, ошибки во взаимоотношениях с противоположным полом могут быть важной причиной провала испытания. С этой точки зрения, женщины являются «искушением» для мужчин, а мужчины для женщин. Однако объявление женщины главным источником искушения, как традиционно делали многие, и взваливание вины за слабости и ошибки

¹²⁰ Бухари, «Никах», 18; Муслим, «Зикр», 97; Тирмизи, «Адаб», 31.

мужчины на женщин — серьёзная ошибка. Одна из важных причин этой ошибки — подход, при котором женщина онтологически представляется неизменно и неисправимо плохой. Считающие женщину неисправимо плохой повесили на неё клеймо величайшего искушения. К сожалению, не сумев спастись от этого осуждаемого Кораном подхода, его сторонники взялись возрождать его при помощи клеветы на Пророка.

8 - Моча девочек

Унижающий женщин вымысел добрался и до девочек. Согласно абсолютно противоречащему разуму и органам чувств вымышленному хадису, моча девочек грязнее мочи мальчиков! Вот этот хадис:

*Для вещи от девичьей мочи необходимо постирать вещь, а для очищения от мочи мальчика достаточно сполоснуть вещь водой.*¹²¹

Попытки сторонников этого хадиса истолковать его и спасти в ответ на утверждения о его вымышленности лишь ухудшили ситуацию. К примеру, Имам Шафии трактовал этот хадис так: досточтимый Адам сотворён из земли, поэтому его моча чиста. Ева же сотворена из тела Адама, то есть из крови и мяса, поэтому её моча грязнее (в предыдущих главах мы рассматривали ошибочность заимствованной из иудейской традиции идеи о сотворении Евы из Адама).

Это предание противоречит не только разуму, но и научным данным. Анализ мочи мальчиков и девочек не даёт никаких сведений, подтверждающих, что моча девочки грязнее мочи мальчика. Принятие противоречащих Корану, разуму, человеческой природе и научным данным хадисов за слова Пророка — величайшее предательство ислама.

¹²¹ Абдурраззак, «Аль-Мусаннаф», I, 381; Ибн Аби Шайба, «Аль-Мусаннаф», I, 114, Ахмад б. Ханбаль, «Муснад», II, 151, 359; Ибн Маджа, «Тахарат», 77; Абу Дауд, «Тахарат», 136; Тирмизи, «Сафар», 40; Насаи, «Тахарат», 194.

9 - Слизывание женщиной гноя с тела мужчины

Во многих переданных вымышленных хадисах мы сталкиваемся с влиянием того, что составителями сборников хадисов были мужчины и ставили во главу свой пол. Эти хадисы говорят, что женщина не сможет отплатить мужчине, что бы она ни сделала, и превращают её в рабыню мужчины. Примерами этому являются следующие хадисы:

Даже если тело мужа покроется гнойниками от ног до места, где начинаются волосы на голове, и женщина оближет его языком, она не отплатит ему.¹²²

Если мужа постигнет разрывающая его тело проказа, разорвёт его ноздри и из них потечёт кровь вперемешку с гноем, а жена слизет и съест всё из ноздрей, желая отплатить ему, она никогда не сумеет отплатить ему.¹²³

Как мы видим, идею о том, что женщина не отплатит мужчине, даже если оближет его раненое тело, пытались подкреплять хадисами. В другом хадисе говорится, что умершая не в довольстве мужа женщина после смерти не войдёт в рай.

Женщина (мусульманка), умершая в довольстве мужа, войдёт в рай.¹²⁴

В религии Корана главная цель — довольство Аллаха. В вымышленной же религии главная цель на пути в рай — довольство мужчины. По мнению сторонников этой логики, удовлетворившей мужа женщине гарантирован рай, даже если она слаба в вере и набожности. Если же она выполняла повеления Аллаха, но не удовлетворила мужа, то после смерти она отправится в ад.

Это утверждение из вымышленных хадисов невозможно обосновать ни Кораном, ни разумом, ни

¹²² Ахмад б. Ханбаль, «Муснад», XX, 64-65.

¹²³ Табарани, «Аль-Муджам аль-кабир», VIII, 259.

¹²⁴ Тирмизи, «Рада», 10; Ибн Маджа, «Никах», 4.

человеческой природой. Согласно переданным хадисам, одна из важнейших задач женщины в жизни — обретение довольства мужа. Однако, согласно кораническому образу мышления, самая важная задача любого человека — как женщины, так и мужчины — обретение довольства Аллаха. В Коране нет таких понятий, как «довольство мужа» и «отплата мужу». Коран наставляет верующих не нарушать чужие права, не лгать, хорошо относиться к родителям и быть справедливыми. Нигде в Коране не говорится о правах мужа в отношении жены. В Коране нет ни слова о том, что человек может войти в рай, обретя довольство другого человека.

«Бакара»-207: Среди людей есть такие, кто жертвуют собой, стремясь обрести довольство Аллаха. Аллах сострадателен к своим рабам.

Напоследок мы хотим напомнить, что ожидания каждого в отношении брака могут отличаться, выставление порабощения жены мужем религиозной обязанностью и выдумывание предписаний от имени религии — большой грех.

«Нахль»-116: Не говорите, что это дозволено, а то запретно, произнося ложь и клеветца на Аллаха. Не спасутся те, кто клеветет на Аллаха.

10 - Земные поклоны жены мужу

Больше всего хадисов от Пророка передал Абу Хурайра. Никто не даже приблизился к нему в этом вопросе. В своём произведении «Усд аль-Габа» Иззуддин Ибн аль-Асир (ум. 1233) говорит об Абу Хурайре: *«Абу Хурайра – самая обсуждаемая (спорная) личность. Нет даже близко ни одного человека, чьё имя обсуждалось бы (в спорах) так много».*¹²⁵ По переданным Табари сведениям, Абу Хурайра был назначен досточтимым Умаром наместником в Бахрейне и снят им же с должности за злоупотребление своими полномочиями. По

¹²⁵ Махмуд Абу Райа, «Личность Абу Хурайры» (*Kimliği ve Kişiliğiyle Ebu Hureyre*), 38.

возвращении домой он лишился части привезённых денег из-за обвинения в незаконном обогащении.¹²⁶ В известном произведении Ибн Сада «*Табакат*» от самого Абу Хурайры передаётся, что досточтимый Умар сказал ему: «*О враг Аллаха и его Писания! Неужели ты присвоил имущество Аллаха?»*.¹²⁷ В источниках также сообщается, что множество близких Пророку людей, помимо досточтимого Умара, критиковали Абу Хурайру за переданные им хадисы.

Абу Хурайра важен для нашей темы: значительную часть хадисов, создающих противоречащее Корану и разуму негативное восприятие женщины, передал Абу Хурайра. Эти хадисы мог выдумать как Абу Хурайра, так и кто-нибудь из цепочки между Абу Хурайрой и составителями сборников хадисов. Однако, в результате внимания заслуживает тот факт, что значительную часть вымышленных хадисов о негативном восприятии женщины связывают с его именем. «Хадис о земном поклоне» из этой главы и многие враждебные женщинам хадисы, которые мы определили в этой книге как вымышленные, переданы от Абу Хурайры. Они вошли в известные сборники хадисов. Абу Хурайра передал рассмотренный в предыдущей главе хадис о «гнио» и следующий хадис:

*Если бы я повелел человеку совершать земные поклоны людям, я бы повелел женщине поклоняться своему мужу.*¹²⁸

Мусульмане совершают земные поклоны лишь в поклонении Аллаху. Из следующего аята ясно, что Коран запретил поклоняться кому-либо, кроме Аллаха, и повелел поклоняться лишь ему:

«Фуссылат»-37: Среди его знамений ночь и день,

¹²⁶ Махмуд Абу Райа, «*Личность Абу Хурайры*» (*Kimliği ve Kişiliğiyle Ebi Hureyre*), 86-88.

¹²⁷ Ибн Сад, «*Ат-Табакат аль-кубра*», IV, 335.

¹²⁸ Тирмизи, «Рада», 10; Абу Дауд, «Никах», 41; Ибн Маджа, «Никах», 4.

Солнце и Луна. Если вы поклоняетесь лишь Аллаху, то не совершайте земных поклонов Солнцу и Луне, а совершайте земные поклоны лишь Аллаху, который сотворил их.

Если в Коране так чётко разъяснён смысл земного поклона, а ислам запретил человеку поклоняться людям и совершать земные поклоны кому-либо, кроме Аллаха, как можно представить, что Пророк изрёк такое? Очевидно, что этот противоречащий Корану вымысел был придуман теми, кто хочет сделать женщину рабыней мужчины. Утверждение, что Пророк говорил такое — оскорбление и Пророка, и ислама.

11 - Неудачливость женщин

Вот переданный от Абу Хурайры и Абдуллаха б. Умара хадис, связывающий женщин и неудачу:

Неудача в трёх вещах: женщине, доме и коне.¹²⁹

Этот хадис передаётся в качестве «достоверного» в таком признанном сборнике, как Бухари. Однако, насколько можно считать этот хадис достоверным в свете вышеописанных критериев соответствия Корану, разуму и человеческой природе? Во-первых, следует сказать, что согласно Корану, ничто не приносит неудачу. Кроме того, нет никаких опытных данных, чтобы подтвердить это противоречащее разуму утверждение.

Восприятие чего-либо как неудачливого проникло в исламские источники из традиций эпохи невежества. К примеру, по старой арабской традиции, выходя в путь или намереваясь совершить какое-либо дело, человек выпускал птицу. Если птица летела направо, то дело считалось благим, а если налево — дурным. Как известно, Пророк и Коран критиковали подобные обычаи.

Кроме того, если взглянуть на литературу по хадисоведению на предмет внутреннего соответствия, то мы увидим множество противоречащих этому хадису

¹²⁹ Бухари, «Джихад», 47, «Никах», 18; Муслим, «Салям», 115; Тирмизи, «Адаб», 58; Ибн Маджа, «Никах», 55.

хадисов. К примеру, в другом предании сообщается, что Пророк говорил: *«Вера в неудачливость — многобожие»*.¹³⁰ У Бухари есть другой хадис, отрицающий неудачу: *«В исламе нет неудачливости»*.¹³¹ Кроме того, известно, что досточтимая Аиша отвергала некоторые переданные Абу Хурайрой хадисы и говорила: *«Он плохой слушатель и ошибается в ответах на задаваемые ему вопросы»*.¹³² Она также оспаривала и этот хадис. Когда Абу Хурайра передал слова Пророка: *«Неудача может в трёх вещах: женщине, доме и коне»*, досточтимая Аиша вскочила и с гневом сказала: *«Абу Хурайра плохо выучил урок. Он зашёл к нам в дом, когда Пророк произнёс середину половину, и услышал только последнюю часть. Пророк сказал: "Аллах обвинил во лжи иудеев, ведь они говорили, что неудача в трёх вещах: доме, женщине и коне"»*.¹³³

Связывающий неудачу с женщинами хадис не подтверждён Кораном, противоречит разуму и многим отрицающим неудачу хадисам. Досточтимая Аиша исправила его и объяснила ошибку при его передаче. Несмотря на всё это, он содержится в сборниках хадисов с пометкой «достоверный» и используется сторонниками притеснения женщин. Это лишний раз показывает, что литература по хадисоведению состоит из личных суждений и не следует опираться на неё, придумывая то, чего нет в Коране. Кроме того, это ещё раз показывает важность просеивания этой литературы через сито Корана, разума, человеческой природы и внутреннего соответствия.

12 - Большинство обитателей ада составляют

¹³⁰ Ахмад б. Ханбаль, *«Муснад»*, VI, 213.

¹³¹ Бухари, *«Тыб»*, 42, 53.

¹³² Заркаши, *«Аль-Иджаба»*, 115-116; Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 79.

¹³³ Заркаши, *«Аль-Иджаба»*, 114; Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 76.

женщины. Женщины по природе обделены разумом и верой.

Другой переданный Абу Хурайрой и являющийся, по нашему мнению, очевидно вымышленным хадис звучит следующим образом:

Во время одного праздничного намаза Посланник Аллаха подошёл к женщинам и сказал: «О женщины! Выплачивайте милостыню, ведь вы составите большинство обитателей ада». На это одна из женщин спросила: «Почему, о Посланник Аллаха?» Досточтимый Пророк ответил: «Из-за ваших многочисленных проклятий и неблагодарности за добро мужей к вам».¹³⁴ Досточтимый Пророк продолжил: «Я не видел ни одного существа с таким слабым разумом и верой, способного покорить разумного и здравомыслящего мужчину». Одна из присутствовавших женщин спросила: «В чём недостаток разума и веры женщин?» Досточтимый Пророк же ответил: «Свидетельство двух женщин равно свидетельству одного мужчины. Недостаток вашей веры же в менструации. При наступлении менструации каждая из вас не может совершать намаз по 3-4 дня».¹³⁵

Вышеприведённый хадис присутствует в самых авторитетных сборниках хадисов. Согласно рассматриваемому хадису, женщины обделены и разумом, и верой. Сообщается также, что из-за неблагодарности своим мужьям и частых проклятий женщины составят большинство обитателей ада. Как и все другие хадисы, этот хадис мы должны прежде всего рассмотреть в свете Корана. Нигде в Коране не говорится, что один пол попадёт в ад за неблагодарность по отношению к другому или проклятия. Аяты об аде говорят не об одном поле, а о совершённых в мирской жизни прегрешениях, то есть люди будут наказаны за совершённые или несовершённые ими поступки.

¹³⁴ Бухари, «Хайд», 6; Муслим, «Иман», 132.

¹³⁵ Тирмизи, «Иман», 6; Муслим, «Иман», 132.

«Бакара»-81: *Всё не так, как думают они. Приобретение зло и окружённые своими грехами — друзья ада. Там они останутся навечно.*

«Зумар»-60: *В день воскрешения ты увидишь клеветавших на Аллаха с почерневшими лицами. Разве не в аду обитель гордецов!*

Как мы понимаем из вышеприведённых и других аятов Корана, попадание в ад зависит от совершённых человеком поступков. Утверждение обратного, установление новых критериев попадания в рай или ад и отведение рая или ада конкретному полу — всё это никак не подтверждено Кораном. Утверждение о том, что женщины составят большинство обитателей ада из-за неблагодарности своим мужьям, как говорится в вышеприведённом хадисе, — беспочвенное утверждение. Пророк не может устанавливать условия попадания в рай или ад, отсутствующие в Коране и даже противоречащие ему. Эти слова — клевета на Пророка. Причину прихода женщин в этот мир надо представлять не в виде благодарности мужу и страха неблагодарности ему, а в виде благодарности Аллаху и страха неблагодарности ему.

«Бакара»-152: *Поминайте Меня, и Я буду помнить о вас. Благодарите Меня и не будьте неблагодарны Мне!*

«Ибрахим»-7: *Не забывают, что Господь возвестил: «Если вы будете благодарны, то Я, непременно, приумножу вам. Если же вы будете неблагодарны, то, несомненно, моё наказание сурово».*

Содержащееся в рассматриваемом хадисе утверждение может сформировать очень опасный образ мышления. Ведь если отталкиваться от этого хадиса, в нём говорится, что одна из основных религиозных обязанностей женщины в этой жизни — удовлетворение мужа. Это формирует логику, по которой визы в рай выдают женщинам их мужья. Несложно догадаться, что этот хадис выдуман теми, кто хочет при помощи религии

превратить жён в своих рабынь!

Перейдём ко второй части хадиса, в которой говорится об ограниченности ума и веры женщин. Утверждение, что Пророк говорил, будто женщины обделены разумом и верой, — клевета на Пророка. Множество аятов Корана призывают всех верующих — не разделяя их по половому признаку — размышлять и пользоваться разумом.

«Бакара»-242: Так Аллах разъясняет свои знамения. Быть может, вы уразумете.

«Юнус»-100: Аллах оставит скверну не разумеющим.

Ни один из аятов, призывающих верующих пользоваться разумом, не был ниспослан только для мужчин. Они адресованы всем верующим — и мужчинам, и женщинам. Ни один аят Корана не позволяет говорить об ограниченности разума женщины. Кроме того, религиозные обязанности связаны с разумом. Если бы женщины были ограничены в разуме, не встал бы вопрос о том, насколько на них возложены или не возложены религиозные обязанности. Тогда как никто, включая авторов этих заявлений, не говорит об уменьшении религиозных обязанностей женщин. В упомянутом хадисе также есть значительные ошибки в словах о свидетельстве женщины и поклонении во время менструации. Эти темы будут разобраны далее в отдельных главах. Этот спорный с точки зрения наших критериев оценки — Корана, разума и человеческой природы хадис — никак не мог быть произнесён Пророком.

13 - Нарушение намаза женщиной, ослом и чёрной собакой

В другом хадисе, который считается переданным Абу Хурайрой, женщина наряду с ослом и чёрной собакой перечисляется среди того, что прерывает намаз.

Тот, кто до намаза положит перед собой что-либо размером с кисточку на седле верблюда, оградит

себя. Если он не положит перед собой что-либо размером с кисточку на седле верблюда, то осёл, женщина или чёрная собака нарушат его намаз.¹³⁶

В Коране нет никакого предписания о том, что проход перед совершающим намаз нарушает его намаз. Коран повелевает верующим совершать намаз должным образом, сохранять настрой и пребывать в трепете (глубоком уважении) при совершении намаза. Ни один из аятов Корана о намазе не говорит, что проход кого-либо перед совершающим намаз нарушит его намаз.

Следует также обратить внимание на список того, что нарушает намаз, в этом хадисе: Женщины упоминаются вместе с чёрными собаками, которые, согласно некоторым (по нашему мнению, вымышленным) хадисам, приравниваются к дьяволу.¹³⁷ Между ними словно проводится унижительная для женщины параллель. В источниках говорится, что на этот хадис досточтимая Аиша сказала: *«Вы сравниваете нас с ослами и собаками? Ради Аллаха, я не раз видела, как Пророк совершал намаз, когда между ним и киблой спала я. В таких случаях я не шевелилась, чтобы не помешать ему»*.¹³⁸ Как мы говорили выше, досточтимая Аиша не раз выступала против Абу Хурайры, передавшего этот хадис. Большинство переданных им хадисов являются спорными. Досточтимая Аиша стоит во главе тех, кто яро выступал против Абу Хурайры и называл ложью многие его хадисы.¹³⁹ Однажды он довёл досточтимую Аишу, и она сказала: *«Абу Хурайра, ты передаёшь слова (хадис), которых никогда не слышал»*. Он же ответил: *«О мать правоверных, пока ты была занята своим зеркалом и*

¹³⁶ Бухари, «Салют», 103, 106; Муслим, «Салют», 265; Абу Дауд, «Салют», 110; Тирмизи, «Салют», 253; Насаи, «Кибла», 7.

¹³⁷ Абу Дауд, «Салют», 112.

¹³⁸ Муслим, «Салют», 270; Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 70.

¹³⁹ Ибн Кутайба, *«Тавил аль-мухталиф аль-хадис»*, 89.

сурьмой, я собирал хадисы». ¹⁴⁰ В дополнение к этому передаётся, что досточтимая Маймуна говорила: «Посланник Аллаха совершал намаз, когда я во время менструации была перед ним. Иногда во время земного поклона он задевал меня своим одеянием». ¹⁴¹

Хадис о нарушении намаза того, перед кем прошла чёрная собака, женщина или осёл, не подтверждается Кораном, раскритикован досточтимой Аишей и противоречит другим хадисам. Несмотря на это, он присутствует в известных сборниках хадисов с пометкой «достоверный». Это в очередной раз подчёркивает необходимость обращать внимание на то, что многие «достоверные» хадисы в известных сборниках содержат клевету на Пророка.

В очередной раз напомним, что хадисы, из-за которых женщин считают неудачливыми, обделёнными разумом и верой, нарушающими намаз, составляющими большинство обитателей ада и существами, что не смогут отплатить своим мужьям, даже если оближут и очистят для этого их гноящиеся тела, передаются со ссылкой на Абу Хурайру. Совпадение ли то, что так много хадисов о вражде к женщине передано человеком, обвинённым во лжи при жизни, критикуемым женой Пророка и наказанным досточтимым Умаром? Может, у Абу Хурайры была психологическая проблема с женщинами? В наше время невозможно полностью изучить психологию Абу Хурайры, но можно сказать, что эти противоречащие Корану, разуму и человеческой природе хадисы являются вымышленными.

¹⁴⁰ Захаби, «Сияр алям ан-нубаля», II, 604-605; Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 73.

¹⁴¹ Бухари, «Салят», 105; Муслим, «Салят», 273; Абу Дауд, «Салят», 91; Хидаят Шефкатли Туксал, «Отражение высказываний против женщины в исламской традиции» (Kadın Karşısı Söylemin İslam Geleneğindeki İzdüşümleri), 234.

IV

ВЗАИМООТНОШЕНИЯ ЖЕНЩИНЫ С МУЖЧИНАМИ И ЭКОНОМИЧЕСКИЕ ПРАВА

После смерти Пророка у женщин постепенно отнимали права. Распространились убеждения, что они живут ради нахождения дома и удовлетворения мужа. Стало приемлемым восприятие женщины как рабыни отца до замужества и мужа после вступления в брак. Считалось, что эти правила являются «предписаниями исламского шариата», они неизменны, а следование им — религиозная обязанность. Однако в этой книге мы постарались показать, что это неправильный подход. Значительная часть принимаемых сегодня «предписаний шариата» — спорные толкования богословов, большинство из которых мужчины, в области тафсира, фикха и хадисов. В их основе лежит не Коран.

Значительная часть представляемых как часть «шариата» взглядов и практик в отношении женщин связаны со взаимоотношениями женщин и мужчин. Одним из важнейших с точки зрения этих взаимоотношений вопросов является определение экономических прав женщины. Одна из главных причин ошибочных толкований в этом вопросе является — право толкования религиозных вопросов, находящееся в руках мужчин. Это будет рассмотрено в первой главе этой части. Затем будут рассмотрены такие важные с точки зрения взаимоотношения мужчин и женщин темы, как право мужчины бить женщину и отличие свидетельства женщины от свидетельства мужчины. В связи с экономическими правами женщин будут рассмотрены темы наследства и махра. В этом разделе также будут рассмотрены такие важные с точки зрения данных тем и упоминаемые в Коране понятия, как *derece*, *kavvam*, *kanitat*, *nuşuz* и *darabe*. Мы постараемся определить их значение.

1 - Роль мужчин-богословов

Некоторые предписания, как пост в месяц Рамазан, изложены в Коране во всех подробностях. В тоже время в некоторых вопросах, как соблюдение справедливости или расточительство, Коран установил базовые принципы и оставил мусульманам определять подробности их применения в сотнях тысяч разных обстоятельств. Сознательный мусульманин знает, что Аллах видит его в каждый миг его жизни, и строго блюдет эти принципы в своей жизни. В Коран не упомянуто множество тем: пример этому – политическая система управления государством. Это – намеренное замалчивание в Коране. Благодаря этому намеренному замалчиванию в Коране, можно устанавливать различные отвечающие потребностям и не противоречащие Корану политические режимы как в 7-м, так и в 21-м веке; как в племенном государстве, так и в империи. Несомненно, упоминаемые в Коране принципы «вверения на хранение достойным» и «справедливости» — неизменные в любых условиях коранические принципы. Однако устройство политического режима было отдан на откуп людям. Похожие случаи намеренного замалчивания в Коране облегчают подстраивание под меняющиеся исторические обстоятельства. Однако, некоторые богословы попытались представить толкования тем, о которых Коран промолчал, как «универсальные религиозные истины». В некоторых вопросах они даже попытались показать противоречащие Корану толкования частью религии. Причина этой порой крылась в желании богословов сделать религию соответствующей политическому строю или культуре эпохи, в которую они жили, а порой в желании толковавших религию богословов сформировать удобную для своего (мужского) пола религию.

Значительная часть вымысла о женщинах связана с взаимоотношениями мужчин и женщин. И основатели школ калама, и авторы известных сборников хадисов, и

основатели мазхабов, имеющих множество последователей, и авторы всех книг по тафсиру были мужчинами. Мы видим, что большинство из них пытались толковать намеренные замалчивания в Коране в пользу мужчин. К примеру, мы можем сказать, что Коран замалчивает, кто во взаимоотношениях мужчины и женщины выполняет желания другого. Приведём пример на тему этого раздела – взаимоотношений мужчины и женщины: если женщина захочет пойти к соседке Аише выпить чаю, а её муж будет против, вы не сможете рассудить их по Корану. Эта проблема решается внутри пары. Тогда как все подобные намеренные замалчивания в Коране мужчины всегда пытались истолковать в свою пользу. К примеру, в рассматриваемом нами примере, было решено, что женщине запретно («харам») ходить куда-либо без разрешения мужа. Порой даже противоречащие Корану толкования в пользу мужчин вводились в религию через вымышленные хадисы или фикх. К примеру, как мы увидим в одной из следующих глав, несмотря на упоминание в Коране необходимости соблюдать права родителей, посещение женщиной родителей и даже помощь им в болезни зависит от разрешения мужа.

Как мы говорили в предыдущих главах, если на первых этапах истории ислама можно было говорить о женщинах-богословах, со временем женщин насильно вытеснили из социальной жизни. Таким образом, стало почти невозможно встретить женщин, имеющих возможность получить образование и достичь степени учёного в богословии и многих других областях. В результате этого все исламские науки, как тафсир, хадисоведение и калам, оказались во власти мужчин. Мужчины получили решающее слово в установлении предписаний. Почти все решения мужчин-богословов о женщинах, сформированы на основе взглядов на женщин и культуры региона проживания богословов. К примеру, женщина в Медине не могла вступить в брак

самостоятельно, тогда как женщины в Куфе имели такое право.¹⁴² Согласно куфийскому праву, сформировавшемуся под влиянием сасанидского восприятия классового различия, муж и жена должны были иметь одинаковый социальный статус, тогда как в мединском праве такого не было.¹⁴³

Принижение женщины по сравнению с мужчинами мужчинами-богословами особенно проявляется в устройстве семьи. Факихи зачастую представляли заключение брака по аналогии с «договором купли-продажи». В этом договоре женщина выступала в качестве продаваемого товара, а мужчина — в качестве покупателя. К примеру, живший в 13-м веке Мухаккик аль-Хилли описывал заключение брака следующим образом: *«Бракосочетание — договор, предметом которого является власть над вагиной»*.¹⁴⁴ Маликитский учёный 14-го века же говорил: *«Выходя замуж, женщина продаёт часть себя. На рынке продаётся товар, а при бракосочетании муж приобретает женские гениталии»*.¹⁴⁵ Газали уподобил положение женщины в браке положению рабыни, предлагающей хозяину интимные услуги. В разделе «Права мужа» произведения *«Адаб аль-Никах»* говорится, что женщина должна подчиняться мужу и не выходить из дома.¹⁴⁶

«Достаточно сказать, что брак — вид рабства, при котором жена является рабыней мужа. Она обязана подчиняться мужу и всем его желаниям, если они не греховны... Пророк говорил, что женщина, умершая в

¹⁴² Leila Ahmed, *Women and Gender in Islam*, 89.

¹⁴³ Leila Ahmed, *Women and Gender in Islam*, 89-90.

¹⁴⁴ Мухаккик Хилли, *«Шарах аль-Ислам»*, 428; цитата Ziba Mir-Hosseini, *Towards Gender Equality: Muslim Family Laws and Shariah*, 29.

¹⁴⁵ F. H. Ruxton, *Maliki Law*, 106; цитата Ziba Mir-Hosseini, *Towards Gender Equality: Muslim Family Laws and Shariah*, 29.

¹⁴⁶ Imam Gazali, *The Proper Conduct of Marriage in Islam*, 89; цитата Ziba Mir-Hosseini, *Towards Gender Equality: Muslim Family Laws and Shariah*, 29.

довольстве мужа, войдёт в рай».¹⁴⁷

Через такие определения почти рабская покорность женщины мужу в браке была представлена как религиозная обязанность. В кораническом же описании брака говорится о взаимной любви и милости между супругами, а один пол не представляется рабом другого:

«Рум»-21: Среди его знамений то, что он создал вам супругов из подобных вам, чтобы вы находили успокоение в них, и установил между вам любовь и милосердие. Воистину, в этом знамения для людей размышляющих.

«Бакара»-187: Ваши жёны — одеяние для вас, а вы — одеяние для ваших жён.

Почему предписания фикха были сформулированы так, что они унижают женщину, лишают её прав и делают рабыней мужчины? На этот вопрос можно ответить двумя пунктами: во-первых, патриархальное влияние идеологического, социологического и политического устройства эпохи иджтихада нашло отражение в толкованиях учёных. Во-вторых, богословы-мужчины отстаивали свой пол личные выгоды. Существовавшие в ту эпоху социологические нормы, традиции бракосочетания и гендерные идеологии были канонизированы и просочились в фикх.¹⁴⁸ Профессор Абдулазиз Сачедина описывает эту ситуацию следующим образом: *«(исламские учёные) скорее не открывали, а создавали законы Аллаха. Созданное ими отражало их желания, инстинкты и выгоду...»*. Сложившуюся во взаимоотношениях женщины и мужчины враждебную женщине ситуацию не понять, если не принимать во внимание просочившиеся в ислам элементы разных культур и то, что от имени религии выступали и

¹⁴⁷ Imam Gazali, *The Proper Conduct of Marriage in Islam*, 89; цитата Ziba Mir- Hosseini, *Towards Gender Equality: Muslim Family Laws and Shariah*, 30.

¹⁴⁸ Ziba Mir-Hosseini, *Towards Gender Equality: Muslim Family Laws and Shariah*, 33.

принимали решения мужчины. В этой системе, где мужчины были «религиозными учёными», отведённая женщине роль ограничивается жизнью в четырёх стенах дома, удовлетворением мужа и уходом за детьми. Даже образование было разрешено лишь для того, чтобы стать «лучшей женой».¹⁴⁹

Как подчеркнула Амина Вадуд, известные сегодня как часть «ислама» предписания написаны мужчинами. В конечном итоге они канонизировали собственные нужды, выгоды и толкования.¹⁵⁰ С переходом власти на толкование ислама и Корана в руки мужчин в исламском мире затих голос женщины. «Ислам», созданный мужчинами муфассирами, хадисоведами и факихами, повелевает женщине быть рабыней и слугой мужчины, даёт мужчине право бить женщину и трактует важные с точки зрения взаимоотношений мужчины и женщины понятия в пользу мужчины. В ответ на эти толкования ниже мы разберём важные с точки зрения взаимоотношений женщин и мужчин темы и упоминаемые по этой теме в Коране понятия.

2 - Выход женщины на улицу без разрешения мужчины

Женщинам, чьи жизни были усложнены вымыслом от имени религии, было запрещено и выходить на улицу без разрешения мужа. Этот привнесённый в ислам ошибочный подход был поддержан вымышленными хадисами, а отсутствующие в Коране предписания были представлены как обязанности женщины. В Коране нет слов о том, что женщина должна спрашивать у мужа разрешения выйти из дома. Кто, что и как делает решается внутренними правилами семьи. Возводить в степень обязательного то, что не упомянуто в Коране, — большой грех.

«Анам»-114: Неужели я стану искать вам иногo

¹⁴⁹ Zainah Anwar, *Islam and Women's Rights*, 3.

¹⁵⁰ Amina Wadud, *Quran and Woman*, 9.

судью, когда Аллах ниспослал вам писание и подробно разъяснил его?

В дополнение к этому в 195-м аяте суры «Али Имран» Аллах говорит о мужчинах и женщинах, что переселялись и подверглись мучениям. Очевидно, что женщины совершали это самостоятельно и не нуждались в разрешении мужей.

«Али Имран»-195: Их Господь ответил им: «Я не погублю деяния, совершённые любым из вас, будь то мужчина или женщина. Вы произошли друг от друга. А те, кто переселились, были изгнаны из своих домов, подверглись мучениями на моём пути, сражались и были убиты, — клянусь, Я скрою их ошибки. И, клянусь, в качестве награды от Аллаха, Я введу их в сады, где у их ног будут течь реки». У Аллаха лучшая награда.

В то же время согласно хадису, приведённому в известном и признанном труде Имама Газали «Ихья Улюм ад-Дин», без разрешения мужа женщина не может отправиться даже навестить отца. Если тот умрёт, без разрешения мужа она не может отправиться даже на его похороны:

Выходя на улицу, один человек велел жене не спускаться с верхнего этажа дома. Её отец, находившийся на нижнем этаже, заболел. Женщина захотела спуститься, чтобы помочь отцу. Тогда она отправила весть Посланнику Аллаха и описала своё положение. Посланник Аллаха сказал: «Слушайся мужа». Её отец умер. Женщина повторно послала к Посланнику Аллаха, желая отправиться на похороны отца. Посланник Аллаха вновь сказал: «Слушайся мужа». Наконец он отправил женщине следующую весть: «В качестве награды за твою покорность своему господину (мужу) Аллах простил твоего отца».¹⁵¹

В Коране Аллах открыто порицает то, что люди

¹⁵¹ Имам Газали, «Ихья Улюм ад-Дин», том 2, 147-148.

выдумывают дозволенное и запретное. Слова о том, что женщина не может выходить из дома без разрешения мужа, противоречат религии и потому порицаемы. В некоторых случаях муж может просить разрешения жена или жена разрешения мужа. Однако никто не может выставлять свои ожидания как повеление религии. Кроме того, в процитированном нами выше хадисе говорится, что женщина не может без разрешения мужа проведать даже больного отца на нижнем этаже дома. Многие аяты Корана наставляют хорошо относиться к родителям. Неужели противоречия хадиса этим аятам недостаточно, чтобы показать, что он является очевидно вымышленным. Как выполнение повеления Корана может зависеть от разрешения мужа? Если человек не заботится о больных лежащих в кровати родителей, можно ли говорить о его хорошем отношении к ним?

«Исра»-23: Твой Господь повелел не поклоняться никому, кроме Него, и хорошо относиться к родителям. Если один из них или оба достигнут старости, не говори им: «Уф!». Не кричи на них и разговаривай с ними мягко и почтительно.

«Анам»-151: Скажи им: «Приходите и я прочту вам то, что запретил вам Господь. Не придавайте Ему сотоварищей. Хорошо относитесь к родителям. Не убивайте своих детей из-за страха нищеты. Мы наделим пропитанием и вас, и их. Не приближайтесь к скверным поступкам — ни к явным, ни к скрытым. Не убивайте душу, что Аллах возвысил и защитил, кроме как по праву. Аллах завещал вам это. Быть может, вы уразумеете».

Есть и другой нюанс, показывающий, что упомянутый хадис является вымышленным: из Корана мы узнаем, что Пророк, в отличие от сказанного в данном хадисе, не обладал знанием о том, кто попадёт в рай и в ад. Это сокрытое знание, которое станет явным в загробной жизни.

«Араф»-188: Скажи: «Я не обладаю властью

принести пользу или навредить себе, если того не пожелает Аллах. Если бы я знал сокровенное, то непременно приумножил бы добро для себя, а зло не коснулось бы меня. Я — лишь увещатель и вестник для верующих».

Другими словами, очевидно, что этот хадис, во многом противоречащий Корану и запрещающий то, о чём не сказано в Коране, является вымышленным. К сожалению, очевидно, что мужчины-богословы использовали религию как средство подчинения себе женщин и приписали Пророку множество вымышленных хадисов.

3 - «Превосходство» (derece) мужчин

Сторонники выставления служения и покорности женщины мужчине религиозной обязанностью зачастую пытаются навязать свои взгляды, ссылаясь на вымышленные хадисы или признанных в народе авторитетов (как Газали). Порой для этого они не стеснялись даже приводить доказательства из Корана. К примеру, вырвав из контекста слова: *«Мужчины имеют derece (превосходство) над ними...»* из 228-го аята суры «Бакара», они попытались обосновать Кораном общее превосходство мужчин над и их абсолютную зависимость от мужчин. Полностью аят звучит следующим образом:

«Бакара»-228: Разведённые женщины должны выждать три менструальных цикла. Не дозволено им скрывать то, что Аллах поместил в их утробы, если они веруют в Аллаха и Судный день. Если их мужья (biletuhipne) захотят примириться с ними в этот срок, они имеют приоритетное право вернуть их. У мужчин есть права на женщин, как и у женщин есть схожие права на мужчин. У мужчин есть derece (превосходство) над ними. Аллах величественный, мудрый.

Прочитав предыдущий и следующий аят, мы понимаем, что речь идёт о разводе. Прежде всего, нельзя

забывать, что речь идёт не о любимых мужчинах. Мужчины, о которых говорится в аяте, это бывшие мужья выжидающих срок (идду) после развода женщин. Слово *buletuhunne* в этом аяте означает мужей разведённых и выжидающих идду женщин. Этот аят связан с разводом и последующим процессом. Другими словами, на основе этого аята нельзя сделать вывод об общем положении мужчины по отношению к женщине.

Коран говорит, что после развода женщина должна выждать срок в три менструальных цикла.¹⁵² Если в течение этого срока станет понятно, что она беременна, то идда беременной женщины закончится вместе с беременностью (сура «Талак», 4). В течение этого срока разведённая женщина не может выйти замуж за другого мужчину. Снова вступить в брак она может лишь по окончании идды. Это полезная практика, необходимая для пресечения таких вероятных проблем, как ошибочное определение отцовства ребёнка, появление слухов об отцовстве ребёнка, намеренное выставление девушкой ребёнка от бывшего мужа ребёнком от нового мужа или отказ отца от своего ребёнка и ответственности за него. Кроме того, расставшиеся в ссоре пары в этот период разлуки могут переосмыслить свой брак или решить заново вступить в брак по причине нового положения в свете беременности женщины. Как мы видим, в выжидании идды заключена такая мудрость.

В течение идды женщина не может выйти замуж за другого, но может вернуться к мужу. Это право даёт разведшемуся мужчине «превосходство» (*derece*) над другими мужчинами в вопросе женитьбы на этой девушке. Кроме того, *derece* может означать «превосходство» в выборе женой бывшего мужа по окончании идды. В любом случае по окончании идды женщина вольна выйти замуж за того, за кого пожелает.

¹⁵² Если муж и жена в браке не имели половой близости, то женщина не обязана выждать срок в три менструальных цикла (сура «Ахзаб», 49).

Таким образом, слова: «У мужчин есть *derece* (превосходство) над ними...» относятся к разводящимся парам и спасению дошедшего до развода брака. Они никак не относятся к превосходству мужчины над женщиной или одного пола

4 - Мужчина как попечитель (*kavvat*)

Некоторые слова в 34-м аяте суры «Ниса» имеют критически важное значение для понимания сказанного в нём о взаимоотношениях женщины и мужчины. В этом и следующем разделах мы разберём эти слова, упомянутые в аяте и ставшие предметом для споров. В этой главе мы в первую очередь разберём слово «попечитель» (*kavvat*). Некоторые видят в этих словах превосходство мужчины над женщиной. Мы знаем, что это слово можно перевести как «правитель, руководитель, властелин и глава семьи», что отражает иерархическую связь. Кроме того, были те, кто толковал упомянутое в продолжении аята и означающее «возвысил» слово *faddala* как показатель превосходства мужчины над женщиной. Перевод этой части аята звучит следующим образом:

«Ниса»-34: Мужчины — попечители (*kavvatine*) женщин. Ведь Аллах возвысил (*faddala*) одних людей над другими, и мужчины щедро расходуют из своего имущества...

Начнём с разбора слова *kavvat*. Слово *kavvat* происходит от корня *kaim*, что означает «стоящий на ногах». Слово *kuat* происходит от того же корня и означает «стояние на ногах». Одно из качеств Аллаха *Kaуuit* тоже происходит этого корня и означает поддержание жизни творений.

«Ниса»-135: О вы, которые уверовали! Стойте за справедливость (*kavvatine*), свидетельствуя пред Аллахом, даже если это будет против вас самих, ваших родителей или близких, будь они богаты или бедны. Аллах ближе к ним обоим. Не отклоняйтесь от справедливости, следуя за своими прихотями. Если же

вы соврѣте или уклонитесь, то Аллаху ведомы ваши поступки

«Хадж»-26: Тогда мы указали Ибрахиму на место для дома и сказали: «Не придавай мне сотоварищей и очищай мой дом для совершающих обходы, стоящих (*el-kaimine*), совершающих поясные и земные поклоны.

Также в Коране мы видим, что это слово используется и в экономических взаимоотношениях. К примеру, в 5-м аяте суры «Ниса» говорится следующее:

«Ниса»-5: Не отдавайте свои средства, за счёт которым Аллах поддерживает вас (*kiyaten*), неразумным людям. Выделите им пропитание из этих средств, одевайте их и говорите им доброе слово.

В аяте говорится не отдавать имущество, представленное как экономическое средство существования (*kiyaten*), неразумным людям: так людей предостерегают от тех, из-за кого они рискуют лишиться имущества. Также мы видим, что в 34-м аяте суры «Ниса» слово *kavvat* из того же корня используется в значении «держат на ногах в материальном смысле, попечительствовать». Так, в продолжении аята говорится, что мужчины щедро расходуют имущество. Это подтверждает необходимость трактовать слово *kavvatine* как «попечительствовать». Известный муфассир 20-го века Мухаммад Асад разбирает упомянутое в аяте слово *kavvatine* исключительно в экономическом смысле. По мнению Асада, здесь не говорится об иерархическом превосходстве полов. Одна из известнейших личностей в истории тафсира Табари считал, что в аяте говорится о материальных обязанностях мужчины¹⁵³ и толковал это понятие в социоэкономической плоскости.¹⁵⁴ Другими словами, толкование слова *kavvatine* в начале аята в отношении мужчины как «правителя, вышестоящего,

¹⁵³ Asma Barlas, *The Believing Women in Islam*, 187.

¹⁵⁴ Sa'diyya Shaikh, *Exegetical Violence; Nushuz in Quranic Gender Ideology*, Vol: 17, 7.

главы семьи» неоправданно.

Другой заслуживающий внимания нюанс: эти выражения не содержат повеления или запрета типа «делайте так и не делайте так», но лишь описывают общее положение. Как в прошлом, так и в наше время социальной реальностью является то, что экономическая ответственность в семье зачастую возложена на мужчину. Несомненно, из этого есть исключения. Эти исключения встречались в прошлом, но ещё чаще встречаются сегодня. Быть *kavvam* означает удовлетворять экономические потребности, поэтому если экономические потребности семьи удовлетворяет не мужчина, а женщина, она будет *kavvam*. В то же время, если мужчина и женщина вместе удовлетворяют экономические потребности, они оба являются *kavvam*. Мы должны понимать, что раз роль *kavvam* в аяте связана с определёнными обстоятельствами, изменение этих обстоятельств означает изменение роли *kavvam*. Как мы видим, необходимо внимательно проводить различие разницу между аятами Корана, описывающими общее положение, и теми, что разъясняют повеления или запреты.

Правильное толкование продолжения аята «...*Ведь Аллах возвысил (faddala) одних людей над другими, и мужчины щедро расходуют из своего имущества...*» важно для понимания смысла аята. Если обратить внимание, в 34-м аяте суры «Ниса» не говорится о превосходстве мужчины над женщинами. Если бы Аллах пожелал, сказать, что мужчины выше женщин можно было бы при помощи различных местоимений мужского и женского рода в арабском языке. Так, упомянутое в аяте выражение *ala badin* (некоторых) означает тех, кто ниже. Если бы здесь было использовано другое местоимение женского рода и было сказано *ala badihinne* (некоторых женщин), стало бы ясно, что мужчины выше, а женщины

ниже.¹⁵⁵ Так как этого не сказано, здесь подчёркивается, что в меняющихся обстоятельствах одни люди превосходят других в некоторых вопросах.

Слова «*возвысил одних над другими*» из 34-го аята суры «Ниса» схожим образом использованы в 4-м аяте суры «Рад». Их использование здесь прольёт свет на их понимание. Аят звучит следующим образом:

«Рад»-4: *На земле есть соседние участки, виноградники, посевы и финиковые пальмы, растущие из одного корня или разных корней. Все они орошаются одной водой. Мы делаем одни плоды лучше других. В этом есть знамения для людей размышляющих.*

В орошаемых одной водой плодах есть различия. Одни лучше других по содержанию витаминов или минералов, другие могут быть больше, третьи вкуснее... Таким образом, одни могут быть лучше других в чём-то одном, тогда как другие лучше в другом. То же самое применительно к людям. Одни могут иметь превосходство в одних вопросах, а другие в других. Таким образом, 34-й аят суры «Ниса» не говорит о том, что один пол от рождения превосходит другой.

5 - Kanitat: женщина покорна Аллаху или мужу?

Некоторые пытались истолковать слово kanitatan из 34-го аята суры «Ниса» как необходимость женщины быть покорной мужу. Взглянем для начала на перевод содержащего это слово 34-го аята суры «Ниса»:

«Ниса»-34: *Мужчины — попечители женщин. Ведь Аллах возвысил одних людей над другими, и мужчины щедро расходуют из своего имущества. Праведные женщины — те, что покорны в душе (kanitatan). Аллах хранит их, а они хранят то, что скрыто...*

Происходящее от корня *kanete* слово *kanitatan* в

¹⁵⁵ Мехмет Окуян, «Неопубликованные записки по тафсиру» (Yaumlanmamış Tefsir Notları).

основе своей означает «подчинение, покорность», в частности душевную привязанность, покорность. Здесь важен следующий вопрос: здесь говорится о покорности мужу или Аллаху? В первую очередь обратим внимание на следующее: в этом аяте говорится, что «праведными» (*salihatu*) женщинами являются *kanitatu*n. Если взглянуть на весь текст Корана, то «праведным» человека делает покорность не мужу, а Аллаху. Муж может потребовать неправильного. Нельзя покориться ему в этом и стать «праведной» (*salihatu*) женщиной. Коран повелевает людям быть покорными Аллаху и так описывает праведность. Он никак не поддерживает идею о том, что один пол был сотворён для служения другому. К тому же в аяте нет никаких указаний на то, что упомянутые женщины являются замужними. Речь идёт не о замужних или незамужних, а обо всех женщинах в целом. Кроме того, упомянутое в продолжении аята «сохранение того, что скрыто» является поведением мусульманина, выполняющего повеление Всевидящего Аллаха. Это заставляет нас понимать слово *kanitatu*n как «душой покорные Аллаху».

Если изучить весь текст Корана, мы увидим, что и в других аятах это слово всегда означает «покорность Аллаху» и описывает отношения человека с Аллахом. В Коране это слово используется в значении «покорность Аллаху» и для мужчин, и для женщин. Примером являются следующие аяты:

«Бакара»-238: Храните намазы и средний намаз. Выстаивайте намаз с душевной покорностью (*kanitine*) Аллаху.

«Али Имран»-17: Они терпеливы, правдивы, покорны в душе (*kanitine*), жертвуют из своих благ и возможностей и просят прощения пред рассветом.

«Нахль»-120: Воистину, Ибрахим был предводителем; он был покорным Аллаху (*kaniten*) и был единобожником. Он не был язычником.

«Тахрим»-12: Аллах приводит в пример Марьям,

дочь Имрана, что сохранила нетронутой свою честь. Мы вдохнули в неё из своего духа. Она уверовала в слова и писания Господа и была из числа покорных душой (kanitine).

«Ахзаб»-35: Аллах уготовал прощение и великую награду следующим людям: мусульманам и мусульманкам, верующим мужчинам и верующим женщинам, покорным в душе мужчинам (kanitine) и покорным в душе женщинам (kanitati), правдивым мужчинам и правдивым женщинам, терпеливым мужчинам и терпеливым женщинам, трепещущим от страха пред Аллахом мужчинам и трепещущим от страха пред Аллахом женщинам, подающим милостьню мужчинам и подающим милостьню женщинам, постящимся мужчинам и постящимся женщинам, хранящим целомудрие мужчинам и хранящим целомудрие женщинам, часто поминающим Аллаха мужчинам и часто поминающим Аллаха женщинам.

Как мы видим, по тексту Корана слово *kanitine/kanitati* означает покорных душой Аллаху мужчин и женщин. Поэтому правильнее всего наделить этим смыслом и слово, использованное в 34-м аяте суры «Ниса». Если наделить это выражение значением «покорность мужу», мы получим любопытные результаты: в Коране, к примеру, в 35-м аяте суры «Ахзаб», говорится о «покорных в душе женщинах» (*kanitati*) и «покорных в душе мужчинах» (*kanitine*). Если понимать покорность как покорность одного пола другому, то не следует ли понимать выражение «покорные душой мужчины» как покорность мужчин своим жёнам? Конечно, ни один из муфассиров не даёт такое ошибочное толкование, но часть тех же муфассиров говорит, что в 34-м аяте суры «Ниса» подразумевается «покорность женщины мужу». Здесь необходимо ещё раз подчеркнуть, что пол муфассиров, факихов мухаддисов (все они были мужчинами) влиял на их выводы.

6 - Бить женщин или покидать их?

В двух предыдущих главах мы разобрали спорные понятия из первой половины 34-го аята суры «Ниса». Считается, что во второй половине того же аята мужчинам разрешается бить своих жён. Это стало причиной многих споров. В этой главе мы разберём эту тему и важные для дискуссии упоминаемые в этом аяте понятия *nişuz* и *darabe*. Прежде всего разберём перевод всего аята:

«Ниса»-34: Мужчины — попечители женщин. Ведь Аллах возвысил одних людей над другими, и мужчины щедро расходуют из своего имущества. Праведные женщины — те, что покорны в душе. Аллах хранит их, а они хранят то, что скрыто. Наставляйте женщин, разногласий с которыми (nişuzehinne) вы боитесь, оставляйте их одних в постели и покидайте ваши с ними жилища (vadribuhinne). Если после этого они покорятся вам, то не выступайте против них. Аллах величественный, великий.

В этой теме рассмотрим в первую очередь слово *nişuz*, которое мы перевели как «разногласие». Это слово означает «возвышенность, выступ». Мы видим, что в 11-м аяте суры «Муджадила» это слово использовано в значении «вставать, подниматься» (встав, сидевший становится «поднявшимся»).

«Муджадила»-11: О те, которые уверовали! Когда вас просят расступиться на собраниях, расступайтесь, чтобы Аллах дал вам место. Когда же вам говорят: «Встаньте» (eñsuzu), вставайте (eñsuzu). Аллах возвышает по степеням тех из вас, кто уверовал и кому было даровано знание. Аллах знает о ваших поступках.

Те, кто переводят слово *darabe* в продолжении аята как «бить», судя по всему, посчитали, что данное ими значение «бить» — тяжёлое наказание за разногласия. В

свете этого они решили усилить значение слова *nişuz*, посчитав более уместным перевод «безнравственность, неверность». Тогда как наделение слова *nişuz* значением «неверность» необосновано и противоречит Корану. Ведь Коран не приемлет женитьбу на безнравственных женщинах и безнравственных мужчинах. В 3-м аяте суры «Нур» говорится:

«Нур»-3: Прелюбодей может жениться только на прелюбодейке или язычнице. Прелюбодейка может выйти замуж только за прелюбодея или язычника. Это запрещено для верующих.

Если бы *nişuz* означало безнравственность, то следовало бы не бить подозреваемых в совершении *nişuz* женщин, а разводиться с ними. Кроме того, понятие *nişuz* снова упоминается в 128-м аяте суры «Ниса», но на сей раз по отношению к мужчинам. Здесь также идёт речь не о разводе за *nişuz*, а о примирении. Если *nişuz* означает «безнравственность», то как может идти речь о примирении без устранения *nişuz*? Если бы *nişuz* использовалось в значении «безнравственности», здесь бы следовало ожидать речи о разводе. Аят звучит следующим образом:

«Ниса»-128: Если женщина испугается разногласий (nişuzen) с мужем или что тот отвернётся от неё, то нет ничего предосудительного в том, что они примирятся меж собой. Примирение лучше. Люди склонны к зависти и эгоизму. Если же вы будете совершать добро и остерегаться, то ведь, воистину, Аллах знает о том, что вы делаете.

Другими словами, как словарное значение слова, так и его употребление в Коране противоречат приписываемому значению «безнравственность» и требуют наделение значением «разногласие».

В 34-м аяте суры «Ниса» перечисляется, что можно сделать в случае встречающихся во многих браках разногласий. Здесь есть другой заслуживающий внимания нюанс: несмотря на некоторые переводы, в аяте

рекомендуется действовать постепенно и говорится: «сначала наставьте; если не получится, то оставьте их постели; если не получится, то покиньте их дом». В аяте предлагаются способы решения проблемы, а в следующем аяте (35-й аят суры «Ниса») говорится, что, если семейная пара боится развода, мужчина и женщина могут подыскать судью для примирения. Можно использовать вместе несколько решений, предложенных в аяте, выбрать наиболее подходящее и воспользоваться им или применять их последовательно в указанном в аяте порядке. Отсутствие в аяте обязательной последовательности даёт гибкость и делает доступными все эти варианты.

Самым спорным вопросом в связи с этим аятом является перевод глагола *darabe*. Глагол *darabe*, который мы перевели как «покидайте дома», во многих переводах наделён значением «бить». Прежде всего важно определить: использованное здесь слово *darabe* — одно из наиболее многозначных слов в арабском языке. Для понимания этого достаточно заглянуть в любой словарь арабского языка. Это слово означает как «бить», «покидать место, выходить в путь», так и многое другое. В Коране это слово использовано в разных значениях более чем в 50 местах.

Почти в каждом языке есть подобные многозначные слова. Например, слово *yüz* в турецком языке. Слово *yüz* используется и в значении числа (100), и в значении лица, и в значении стеснения, и в значении освеживания животного, и в значении перемещения по морю. Если подобные многозначные слова используются в тексте, то для понимания того, в каком значении использовано слово, необходимо сначала посмотреть на всё предложение, где использовано слово, а затем на предыдущее и следующее предложения (которые называют *siyak* и *sibak*). Если и это не поможет принять решение, следует взглянуть на весь текст и постараться понять, какое значение наиболее соответствует всему

тексту. Нам необходимо последовать этому методу и в случае с 34-м аятом суры «Ниса».

Взглянем на несколько примеров разного употребления в Коране слов, происходящих от корня *darabe*. В 93-м аяте суры «Саффат» это слово использовано в значении «бить»:

«Саффат»-93: Тогда он подошёл к ним и ударил (darben) правой рукой.

В Коране это слово часто используется в значении «привести пример»:

«Бакара»-26: Воистину, Аллах не стесняется приводить в пример (yadribe) комара или то, что больше него...

Слова от корня *darabe* обычно используются в значении «привести пример», как в аяте выше, вместе со словами *mesel*, *misal*, *emsal*. Однако, есть пример того, как оно имеет тот же смысл и без использования этих слов:

«Зухруф»-58: Они говорят: «Наши боги лучше или он?» Они приводят это тебе в пример (darabahu), только чтобы поспорить. Воистину, они препирающиеся люди.

Вместе с тем оно также употребляется в значении «держаться на расстоянии», как в следующем аяте: Можно сказать, что это значение соответствует значению «покидать дома», что мы дали в рассматриваемом аяте:

«Зухруф»-5: Неужели мы лишим (nadrībuhi) вас напоминания (Корана) за то, что вы излишествующий народ?

Слово *darabe* часто используется в Коране в значении «покидать место, выходить в путь, удаляться», как в следующем примере:

«Ниса»-101: Когда вы путешествуете (darabtum) по земле, на вас не будет греха, если вы сократите намаз из страха, что неверующие причинят вам вред. Воистину, неверующие — ваши явные враги.

Другими словами, если взглянуть как на словарное значение, так и на употребление в Коране слова *darabe*,

мы увидим, что оно означает и «бить», и «уходить». Однако, несмотря на наличие значения «бить» у глагола *darabe*, мы должны отметить, что ни разу в Коране слово «бить» в отношении двух людей не передаётся глаголом *darabe*. К примеру, в 15-м аяте суры «Кассас» для описания того, как досточтимый Муса ударил человека из вражеского племени используется слово *vekeze*, а в 29-м аяте суры «Зарият» слово *sakket* используется для описания того, как досточтимый Ибрахим ударил себя по лицу рукой жены.

Разбирая этот вопрос в свете всего текста Корана, мы не видим причин выбрать значение «удалиться», но не видим и причин выбрать значение «бить». Ведь нигде в Коране не говорится, что человек может проявить жестокость по отношению к другому человеку по своему желанию. Для понимания этого вопроса очень важно заявление мужа о прелюбодеянии жены из 6-9 аятов суры «Нур». Как мы помним, человек, утверждающий, что женщина совершила прелюбодеяние, должен привести четырёх свидетелей. Однако, если с таким заявлением выступает муж женщины, то он может свидетельствовать без четырёх свидетелей, четыре раза поклявшись именем Аллаха. На пятый раз он должен попросить наказания Аллаха, если он солгал. Если женщина ответит тем же, то есть четыре раза скажет, что муж лжёт, и попросит наказания Аллаха, если лжёт она, то она освобождается наказания. Обратите внимание, в Коране не говорится даже, что своими глазами увидевший, как женщина совершает прелюбодеяние муж, может наказать её своими руками. Исходя из этого, логичнее думать, что в 34-м аяте суры «Ниса» говорится не о том, что в случае разногласия муж может бездумно бить жену, но о том, что в случае разногласия в качестве меры до развода следует провести время в разных местах.¹⁵⁶

Здесь, как мы уже обращали внимание выше, ещё

¹⁵⁶ Группа изучения Корана, «*Вымышленная религия и религия Корана*» (*Uydurulan Din ve Kuran'daki Din*), 247-248.

раз подчеркнём необходимость переводить слово *nişiz* как «разногласие». При таком значении более логичным кажется совет «покинуть дом» и не приходится думать о том, почему Коран запрещает бить за прелюбодеяние, но разрешает за разногласие. Кроме того, после указанных поправок в переводе аята отпадают проблемы с непонятными трактовками, которые дают те, кто переводит слово *darabe* как «бить»: они добавляют отсутствующее в аяте слово «несильно», переводя аят как «несильно ударить», а также объясняют аят непонятно откуда взятыми комментариями вроде «ударить только подушкой, не бить в лицо...».

В дополнение к этому в 21-м аяте суры «Ахзаб» говорится, что Пророк — «наилучший пример» (*usvetun hasenetun*). Несомненно, самый надёжный источник для понимания этого примера — Коран. В 28-м аяте той же суры «Ахзаб» мы видим, что Пророк имел разногласия с жёнами. Здесь Пророку советуется наилучшим образом развестись с жёнами, если они хотят красот мирской жизни и примиряются. О насилии не идёт и речи. В суре «Тахрим» описывается схожая проблема в браке Пророка, но и там не идёт речи о том, чтобы «бить». Во 2-м аяте суры «Талак» говорится, что мусульмане должны разводиться или продолжать брак наилучшим образом (*maruf*). Таким образом, разлука при разногласии кажется более соответствующей тону Корана, чем применение жестокости.¹⁵⁷

Мы должны добавить, что несмотря на описание множества подробностей семейной жизни Пророка, ни в одной из книг про его жизнь мы не встречаем рассказов о том, что он бил своих жён. О самой большой ссоре досточтимой Аиши и Пророка, упомянутой в книгах по суре, рассказывается, что они «покинули дом» на некоторое время. По разрешении конфликта они вновь стали жить вместе, как и прежде. То, что Пророк

¹⁵⁷ Группа изучения Корана, «Вымышленная религия и религия Корана» (*Uydurulan Din ve Kuran'daki Din*), 247.

предпочёл в этом случае «покинуть дом», подтверждает наше толкование 34-го аята суры «Ниса» как «покидания дома».

Однако, наряду с аргументами в пользу выбора «покидания дома» во всём тексте Корана, есть ли в нём аргументы против? На основании многих дискуссий по этой теме мы можем сказать, что ответ на этот вопрос очевиден: «Нет». Сторонники противоположного мнения не опираются ни на что иное, кроме того, что предыдущие мuffedассиры предпочли другой перевод.

7 - Виза в рай для жены от мужа

Во главе важнейших посылов ислама — поклонение Аллаху и выполнение повелений Аллаха. Обретение довольства Аллаха — важнейшая цель в жизни мусульманина. Ничто в традиционной литературе не противоречит этому. Однако некоторые книги содержат такие противоречащие тону Корана заявления, как то, что женщина не войдёт в рай без довольства мужа. В качестве примера по этой теме мы можем привести следующие, по нашему мнению, вымышленные, хадисы:

*Если женщина умрёт в довольстве мужа, она войдёт в рай.*¹⁵⁸

*От Ибн Аббаса передаётся, что Пророк сказал: «Рассказать ли тебе о лучшем, что может иметь человек? Это благая (праведная) женщина: когда мужчина смотрит на неё, он радуется; когда он повелевает ей что-либо, она повинуется; а когда его нет рядом, она хранит целомудрие».*¹⁵⁹

Коран не описывает праведность женщины покорностью мужу и не связывает попадание в рай с довольством мужа. Всем известно, что многие мужья недовольны своими жёнами и притесняют их. Многие из них недовольны, что бы ни сделала жена. Они никогда не будут рады её существованию. Думать, что многие

¹⁵⁸ Тирмизи, «Рада», 10; Ибн Маджа «Никах», 4.

¹⁵⁹ Абу Дауд, «Закят», 32.

женщины теряют шанс на попадание в рай из-за брака с мужьями-тиранами с высокими ожиданиями, противоречит и Корану, и разуму, и человеческой природе. В принятии и распространении такого подхода, при котором муж словно выдаёт жене визу в рай, (как мы писали выше) велика роль того, что авторы сборников хадисов, составители книг по тафсиру и авторы решений в области фикха были мужчинами. Мы должны исправить ошибки этого восприятия при помощи Корана. Наше счастье в том, что Коран дошёл до нас неизменным и что он является нашим руководством на пути истины.

«Худжурат»-13: О люди! Мы создали вас из мужчины и женщины. И сделали вас народами и племенами, чтобы вам было удобно знакомиться и узнавать друг друга. Воистину, наиболее почитаемым пред Аллахом является наиболее богобоязненный. Аллах знающий, ведающий.

8 - Оставлять женщин голодными и одевать в обноски

Для того, чтобы помешать женщинам интегрироваться в общество, занять важные роли в социальной жизни и запретить их в домах, было выдумано множество хадисов. Одна из величайших несправедливостей в отношении женщины во взаимоотношениях мужчины и женщины — выставление разрешения мужа на выход жены из дома за религиозную обязанность, как и рекомендации для мужчин по возможности не выпускать жён на улицу. Рекомендовалось даже оставлять женщин без еды и одежды, чтобы отбить у них желание выходить на улицу.

Оставляйте женщин без еды и одежды в пределах разумного. Ведь когда женщина хорошо поест и красиво оденется, ничто не любо ей больше, чем прогулка по улице. Однако если она останется без еды и одежды, то

для неё нет ничего лучше, чем сидеть дома.¹⁶⁰

Несмотря на то, что такие признанные в области хадисов личности, как Ибн аль-Джавзи, Суюти и Ибн Аррак говорили, что этот хадис является вымышленным, подобный вымысел использовали для того, чтобы запретить женщину в доме. Невозможно и представить, чтобы Пророк озвучивал такие мысли, ведь Коран говорит всем людям — без разделения на женщин и мужчин — путешествовать и смотреть мир.

«Али Имран»-137: Божественные законы существовали и до вас. Странствуйте же по земле и смотрите, каким был конец возводящих ложь.

«Анам»-11: Скажи: «Странствуйте по земле и смотрите, каким был конец тех, кто называл истину ложью».

Кроме того, Коран призывает и женщин, и мужчин одеваться в красивые одежды и вкушать блага Аллаха:

«Араф»-31»: О люди! Надевайте красивые одеяния при каждой мечети. Ешьте, пейте, но не расточительствуйте. Аллах не любит расточительствующих.

«Нахль»-14: Он — тот, кто подчинил море вам, чтобы вы ели свежее мясо и доставали украшения, что будете носить...

Во многих аятах Аллах призывает и женщин, и мужчин вкушать и одеваться в блага этого мира. При этом он призывает своих рабов благодарить и не расточительствовать. При наличии таких слов в Коране невозможно представить, чтобы Пророк мог сказать, что эти блага больше предназначены для мужчин, а женщины могут пользоваться ими в ограниченном количестве. Кроме того, в некоторых хадисах говорится, чтобы мусульмане хорошо кормили и одевали супруг и детей.¹⁶¹

¹⁶⁰ Ибн аль-Джавзи, «Аль-Мавдуат», II, 282-283; Суюти, «Аль-Ляали аль-маснуа», II, 154; Ибн Аррак, «Танзих аш-шариа», II, 212-213.

¹⁶¹ Али Осман Атеш, «Женщина в предписаниях на основе хадисов» (Hadis Temelli Kalp Yargularda Kadın), 98.

Очевидно, что этот вымышленный по мнению многих хадисоведов хадис был придуман мужчинами, желавшими ущемить женщин во всех правах.

9 - Правда ли, что свидетельство одного мужчины равно свидетельству двух женщин?

Традиционно в вопросе свидетельства женщины представлены убеждения, не встречающиеся в Коране. Согласно им, считается, что в вопросах развода и заключения брака свидетельство двух женщин равно свидетельству одного мужчины, а для требующих наказания преступлений, как воровство и убийство, свидетельство женщины недействительно.

В Коране нет слова или намёка, что в каком-либо вопросе свидетельство женщины недействительно. Коран не поясняет, как доказывать вину вора или убийцы. Способ установления вины этих преступников Коран оставил на откуп людям. Как известно, существует разница между свидетельством по приглашению и свидетельством при рассказе о происшествии. К примеру, свидетельство двух человек при составлении завещания (сура «Маида», 106) — свидетельство по приглашению. В таких свидетельствах важна искренность. Свидетелей в таких вопросах выбираете вы сами, поэтому нет большой разницы, будут ли это мужчины или женщины. Однако свидетельство при краже или убийстве не происходит по приглашению. Люди пытаются совершать такие преступления втайне, поэтому свидетели этого так ценны. Игнорирование в этом вопросе женщин, т.е. половины населения, создаст серьёзные затруднения. Говорить, что если только одна или несколько женщин видели, как человек совершил кражу или убил человека, то такое свидетельство обесценивается, — значит противоречить разуму и Корану. Кроме того, одним из необходимых качеств мусульман в Коране назван «отказ от лжесвидательства, правдивость в свидетельстве» (сура «Фуркан», 72; сура «Мааридж», 33). Это качество не

указано в числе необходимых качеств мужчин; оно перечислено среди качеств всех верующих.¹⁶²

Традиционные мазхабы считают недействительным и свидетельство женщины в вопросе прелюбодеяния. Это утверждение также не имеет под собой коранической основы. Кроме того, в Коране рассматривается пример обвинения женщиной жены в совершении прелюбодеяния (сура «Нур», 6-9). Говорится, что в таком случае мужчина должен четырежды поклясться, что он говорит правду, а на пятый раз попросить проклятья Аллаха, если он лжёт. Однако, если женщина повторит то же самое, то есть четырежды засвидетельствует, что её муж лжёт, а на пятый раз попросит себе проклятья Аллаха, если лжёт она, то по закону женщина будет считаться невиновной в этом грехе (при жизни). Как мы видим, в Коране не говорится, что свидетельство женщины в вопросе прелюбодеяния недействительно. При обвинении жены в прелюбодеянии она свидетельствует так же, как и муж. Кроме того, в этом случае свидетельства мужа и жены равны: свидетельство мужа не стоит выше свидетельства жены. Более того, при равнозначных свидетельствах женщина признаётся юридически невиновной на основании её свидетельства.

Коран нигде не устанавливает принцип: «Свидетельство одного мужчины равно свидетельству двух женщин». Лишь если бы такой принцип был установлен, можно было бы говорить о том, что свидетельство одного мужчины равно свидетельству двух женщин. Для определения прелюбодеяния, требующего четырёх свидетелей, использованы слова: «четыре свидетеля» (сура «Нур», 4), а не: «четыре женщины или два мужчины» или «восемь женщин или четыре мужчины». В разговоре о двух свидетелях при разводе и

¹⁶² Мы видим, что сторонники игнорирования свидетельства женщины в отдельных сферах в вопросе передачи хадисов принимали свидетельства и женщин, и мужчин. К примеру, досточтимая Аиша — одна из тех, от кого передано больше всего хадисов.

выжидании идды, сказано: «два свидетеля» (сура «Талак», 2), а не: «две женщины или один мужчина» или «четыре женщины или два мужчины». Коран не разделяет мужчин и женщин в этом вопросе, поэтому свидетельством женщины можно пользоваться в той же мере, в какой и свидетельством мужчины.

Ошибочные толкования в этом вопросе возникли из-за 282-го аята суры «Бакара» о долгах на определённый срок. Подобное свидетельство – свидетельство по приглашению. Сначала приведём аят:

«Бакара»-282: О те, которые уверовали! Давая в долг на определённый срок, записывайте это. Пусть записывает между вами справедливый писарь. Пусть писарь не отказывается записывать так, как научил его Аллах. Пусть берущий в долг диктует ему и не утаивает ничего из долга, страшась Господа. Если в долг берёт несовершеннолетний, слабоумный, немощный или слишком слабый, чтобы диктовать, пусть его опекун диктует по справедливости. Призовите двух мужчин из вас в качестве свидетелей. Если нет двух мужчин, то одного мужчину и двух женщин, которых вы примете свидетелями. Если одна из двух женщин ошибётся, то вторая напомнит ей правду. Пусть свидетели не отказываются, когда их призывают. Не стесняйтесь записывать долг и его срок, каким бы он ни был — большим или малым. Поступать так — ближе к справедливости пред Аллахом, надёжнее для свидетельства и правильное во избежание сомнений. Однако нет греха в том, что вы не запишете немедленно совершённую между вами сделку. Призывайте свидетелей при торговле. Не причиняйте вреда писарю и свидетелю. Если вы поступите так, то сделаете хуже себе. Страшитесь Аллаха. Аллах наставляет вас. Аллах о всякой вещи сведущ.

В аяте о записи долга прежде всего стоит обратить внимание на необходимость «писаря и свидетеля не

отказываться от этих обязанностей», а также «не причинять вред писарю и свидетелям». В одном аяте несколько раз подчёркивается, что в вопросах материальной выгоды есть риск нанесения вреда свидетелю и люди не хотят брать на себя такую ответственность. Из этого мы понимаем, что люди избегали свидетельств. В рассматриваемом аяте эта нежеланная ответственность возложена на мужчин. Таким образом, здесь можно говорить о позитивной дискриминации женщин. В аяте говорится о «двух свидетелях из числа мужчин», а не «о двух мужчинах или четырёх женщинах». Если бы было так, можно было бы сказать, что в вопросе долга свидетельство мужчины приравнивается к свидетельству двух женщин. Тогда как здесь мы видим, что на свидетелей вероятно давление и люди избегают этой ответственности. В таком случае эта ноша возлагается на мужчин, а женщин оберегают от нежеланной ситуации.

Лишь если нет двух мужчин, требуется найти «одного мужчину и двух женщин». *«Таким образом решается и вопрос со свидетелями, и с защитой женщины от давления — предотвращается вероятность неудобной ситуации, в которой мужчина остаётся один на один с женщиной. Представим, что возник спор о размере долга и свидетели дают разные показания. В случае разных показаний двух свидетелей женщина останется один на один с мужчиной. В случае, когда точно известно, что одна из сторон лжёт, она окажется в ситуации сильного стресса и давления. Люди избегают свидетельства именно из-за подобных разногласий и нежелания давления. Тогда как при свидетельстве одного мужчины и двух женщин количество свидетелей возрастает до трёх, а ответственность разделяется, что в значительной степени снижает стресс. Желаящие оказать давление люди с дурными намерениями теперь вынуждены переубедить не одного из двух, а двух из трёх свидетелей,*

что усложняет их задачу. Те, кто не способен осознать мудрость этих предписаний, защищающих женщину, не понимают и аят, что избавляет женщину от давления и возлагает нежеланную ответственность на мужчину. Они противоречат Корану, говоря, что «свидетельство одного мужчины равно свидетельству двух женщин».¹⁶³ Кроме того, если мужчина и женщина свидетельствуют одинаково, необходимость во второй женщине отпадает. Обращаться ко второй женщине нужно в случае разногласия между мужчиной и женщиной.

Некоторые переводчики переводят ту часть аята, что мы перевели: «если одна из женщин ошибётся, то вторая напомнит ей правду», как «если одна из женщин забудет, то вторая напомнит ей». Мы предпочли наш перевод по следующим причинам: во-первых, более употребимое в Коране значение переведённого в аяте как «забыть» слова *dalle* — «ошибаться». Во-вторых, аят несколько раз предостерегает от давления на свидетелей. В таком случае правильнее связывать возможность ошибки первой женщины не с забывчивостью (о чём ни разу не говорится в аяте), а с не раз упоминаемым в аяте нежеланным давлением.

Таким образом, слова о том, что свидетельство мужчины равно свидетельству двух женщин или что в некоторых ситуациях женщины не могут свидетельствовать, противоречат Корану. 282-й аят же суры «Бакара» связан с долгами на определённый срок. Он возлагает нежеланную из-за возможного давления ответственность на мужчин. Мы убеждены, что мудрость использования одного мужчины и двух женщин в отсутствие двух мужчин правильнее всего понимать так, как мы пояснили выше. Свидетельство не является чем-то выгодным или желанным для людей, чтобы можно было говорить о ситуации против женщины. Напротив, женщину оберегают от нежеланного свидетельства,

¹⁶³ Группа изучения Корана, «Вымышленная религия и религия Корана» (*Uydurulan Din ve Kuran'daki Din*), 235.

поэтому здесь можно смело говорить о позитивной дискриминации.

10 - Право женщин на владение имуществом

Во многих культурах на протяжении истории женщина не имела права владеть имуществом и зачастую даже сама считалась имуществом отца или мужа. Коран дал ей право владеть имуществом и самой распоряжаться им. Согласно Корану, женщина и мужчина равны в вопросе владения имуществом и распоряжения своим имуществом по своей воле. Из исторических источников (siyer) первой эпохи ислама мы узнаём, что при жизни Пророка женщины занимались покупками самостоятельно и независимо от мужей.

Для того, чтобы понять ценность того, что Коран дал женщинам это право в 7-м веке, полезно посмотреть, когда женщина получила это право в большинстве культур. К примеру, возьмём США и Англию — две самые влиятельные страны последних нескольких столетий в вопросе прав женщин и других глобальных реформ. Эти страны приняли право женщины напрямую распоряжаться своим имуществом без контроля мужа лишь в 19-м веке. Видя в нашу эпоху во многих странах женщин и мужчин с равными законными правами, люди не осознают, насколько это исторически новый феномен. Как и то, что на протяжении долгого времени ситуация в большинстве культур была иной. Осознав исключительность и уникальность такого положения в рамках истории, люди лучше смогут оценить важность того, что Коран наделил женщин этими правами в 7-м веке. Кроме того, нельзя не принимать во внимание и то, что несмотря на законное равноправие женщин во многих современных странах, на практике они не равны с мужчинами в вопросе распоряжения своим имуществом.

Коран часто говорит верующим жертвовать своё имущество ради довольства Аллаха. Это поклонение часто упоминается в Коране такими словами как «закят,

садака и инфак». Ни в одном из них расходование из своего имущества ради Аллаха не возлагается только на мужчин: как намаз и пост являются поклонением, предписанным и мужчинам, и женщинам, так и расходование из своего имущества ради Аллаха — поклонение, предписанное и мужчинам, и женщинам. Однако, это поклонение имеет смысл, только если женщина владеет собственным имуществом и может распоряжаться им по своей воле. На практике всем нам известно, что есть мужья, отнимающие у женщин право распоряжаться своим имуществом. Однако, очевидно, что такое лишение прав противоречит Корану.

Сторонники мнения, что контроль мужчины за выходом женщины на улицу и общением с кем-либо является религиозным правом, могут говорить, что женщина имеет право владеть имуществом, но на практике они не дают женщине этого права. Ведь невозможно представить, чтобы лишённая мужем всякой свободы женщина в этих условиях могла свободно распоряжаться своим имуществом. Невозможность женщины распоряжаться своим имуществом по своей воле играет очень важную роль в порабощении женщины и её невозможности ответить на беззаконие в её отношении. Такие темы, как махр и наследство, рассматриваемые ниже, подтверждают право женщины владеть имуществом и свободно им распоряжаться. Согласно исламу, женщина может работать, самостоятельно зарабатывать деньги, владеть имуществом и свободно распоряжаться им.

11 - Махр при вступлении в брак

На протяжении долгого периода в истории во многих обществах женщина не имела экономической свободы, считалась имуществом отца в доме отца и имуществом мужа в доме мужа и притеснялась на протяжении всей жизни. Многие женщины желали развестись с мужем из-за плохого отношения или

недопониманий, но вынуждены были продолжать несчастливый брак из-за страха остаться без имущества и денег. В экономической жизни большая часть имущества и денег была во власти мужчины (положение дел остаётся таким же и сегодня в большей части мира), а власть над деньгами давала власть над женщинами.

В этом свете махр, который согласно Корану, муж обязан передавать жене при вступлении в брак, крайне важен для обретения женщиной материальной силы и освобождения от притеснений. Брак — двустороннее соглашение, а определение махра — часть этого соглашения. Махр — имущество или сумма, о которой должны договориться мужчина и женщина. При невозможности договориться о махре, например, когда одна сторона не хочет давать желаемую другой стороной сумму, а другая сторона не хочет ничего менять, брак может не состояться. Коран не определяет махр и его стоимость, поэтому он может быть сувениром вроде кольца, вещью или таким дорогим имуществом, как квартира. Это гибкость Корана, помогающая приспособлять его содержание к различным историческим реалиям и личным обстоятельствам. Порой при необходимости развода женщины несут большие затраты из-за существующих материальных обстоятельств или культуры. В таких случаях женщина может попросить большой махр, желая обеспечить себе материальное состояние в случае развода или смерти мужа. С другой стороны, располагающая такой же материальной свободой, что и мужчина, женщина не боится за материальное состояние и может попросить в качестве махра подарок вроде кольца.

Махр, установленный Кораном как право женщины, вошёл в жизнь как незыблемая часть брака. Очень важно существование махра как дарованного женщине Кораном права. Зачастую многие пары заключают брак в счастье, совсем не думая о возможных будущих неурядицах. Нередко разговоры об имуществе

или деньгах при вступлении в брак считаются «неудобными». Мужу, в руках которого сосредоточена материальная власть, как правило это выгодно: в случае разногласий он может издеваться над не имеющей материальной власти женщиной, как пожелает. Коран поднимает тему «махра» ещё на этапе вступления в брак, спасая женщину от обвинений в «алчности» за поднятие такой темы. Кроме того, возможность женщины забрать свои деньги и уйти, усложняет развод для мужчины.

«Ниса»-4: Давайте женищинам махр от чистого сердца. Если же они по доброй воле отдадут вам его часть, то вкушайте от него от чистого сердца.

Согласно Корану, женщина имеет власть принимать махр и распоряжаться им. Это дополнительное подтверждение того, что женщина имеет право владеть и распоряжаться имуществом. Махр не имеет ничего общего с «выкупом», который получает семья невесты в некоторых культурах. Выкуп получает семья женщины, а махр получает выходящая замуж женщина.

12 - Женщина и наследство

До прихода ислама по арабским традициям женщины как правило не имели права на наследство. Наследство распределялось между мужчинами. Согласно женоненавистническим обычаям арабского общества, вдова воспринималась имуществом наследников, поэтому она принадлежала либо племени мужа, либо своему племени.¹⁶⁴ Право женитьбы на вдове переходило к тому из наследников, кто первым набрасывал на неё пелерин. Однако если женщине удавалось сбежать к своему племени до прихода наследника, то тот лишался прав и на женщину, и на имущество. И женщина, и её имущество доставались её племени.¹⁶⁵ Если человек умирал, его сын наследовал свою мачеху. Женщина не имела власти, чтобы сопротивляться этому. Если он желал, то женился

¹⁶⁴ Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 121.

¹⁶⁵ Табари, «*Тафси́р ат-Табари*», VI, 524-526.

на ней и жил со своей мачехой (22-й аят суры «Ниса» запретил эту отвратительную практику). Если ребёнок умершего был слишком мал, то мачехе запрещали вступать в брак с кем-либо и ждали, пока ребёнок вырастет и примет решение о мачехе.¹⁶⁶ В этих случаях важную роль играла материальная составляющая, потому что если он не женился на мачехе, то полагающееся женщине наследство следовало отдать мужчинам её племени.

Таким притеснениям подвергались не только замужние женщины. В очень сложном положении могли остаться и девушки, лишившиеся отца. Они не только лишались причитавшегося им имущества, но и подвергались половому насилию и ужасному обращению. Коран внёс большой вклад в исправление этого, повелев оберегать права девочек-сирот. Красивые девушки, лишившиеся отцов, зачастую вынуждены были выходить замуж за своих опекунов: так опекун не давал имуществу попасть в чужие руки и избегал от необходимости платить выкуп за невесту. Если девушка не была достаточно красива, опекун до самой смерти не давал ей выйти замуж и распоряжался её имуществом.¹⁶⁷

В обществе с подобными традициями женщины подвергались серьёзному притеснению. Одной из важных причин такого беззакония было отсутствие у женщины права распоряжаться имуществом. Наследство же — один из важнейших вопросов, связанных с владением имуществом и возможностью распоряжаться им. Коран серьёзно изменил положение женщин, даровав им право распоряжаться своим имуществом, установив предостережения от эксплуатации сирот, выделив женщинам долю в наследстве и предотвратив посягательство на имущество женщин.

Несмотря на всё это, в 11-м аяте суры «Ниса» в рекомендации по делению наследства сказано: «мужчине

¹⁶⁶ Табари, «*Тафсир ат-Табари*», VI, 525.

¹⁶⁷ Fatima Mernissi, *The Veil and the Male Elite*, 124.

— две доли женщины». Позволяет ли это сказать, что тогда Коран даровал женщине много прав, но сегодня эти права ничтожны? Мы уверены, что так сказать нельзя. Для того, чтобы оценить это предписание Корана, необходимо комплексно изучить материальные взаимоотношения мужчины и женщины в Коране. В первую очередь необходимо знать, что если у умершего живы родители, то оба получают равное наследство. В этом мужчина и женщина равны (во многих странах с современным правом, если у умершего есть дети, его родители не получают наследства. Это является серьёзным недостатком этих государств). Кроме того, при вступлении в брак мужчина даёт женщине махр. Это пример выгоды для женщины и траты для мужчины. В дополнение к этому во многих странах расходы детей традиционно покрывает отец. Согласно Корану, при разводе мужчина обязан покрывать расходы матери и детей на протяжении периода кормления (сура «Бакара», 233). Как мы видим, Коран предлагает поровну распределять между матерью и отцом наследство умерших взрослых детей, тогда как мужчине положено двойное наследство, так как он должен выделять имущество на махр и пропитание детей. Кроме того, если вдовам не хватает махра и имеющегося имущества для жизни, то избавление их от нужд считается долгом всех мусульман, трепетно относящихся к религии Аллаха (сура «Бакара», 241). Если комплексно взглянуть на картину, то нельзя сказать, что женщина находится в проигрышном по сравнению с мужчиной положении. Можно о позитивной дискриминации в Коране, когда людей призывают оберегать женщин в экономических вопросах.

В то же время мы должны напомнить о гибкости Корана. Как мы обратили внимание в предыдущем разделе про махр, имеющей стабильное материальное положение и не требующей большой махр женщине можно дать небольшой махр в виде кольца или браслета. Этого будет достаточно для выполнения коранического

предписания о махре. В вопросе наследования же мы должны не забывать о приоритете завещания при разделе наследуемого имущества. Человек может составить его в соответствии с разными обстоятельствами, что вновь демонстрирует невероятную гибкость (сура «Маида», 106, сура «Бакара», 180, сура «Ниса», 10, 11). Коран отдаёт приоритет завещанию, поэтому при желании человек может оставить равное имущество сыну и дочери. Так мы видим наличие в Коране гибкости, позволяющей человеку принимать решение для адаптации к различным историческим и субъективным обстоятельствам.

Здесь мы должны обратить внимание на важное различие религии Корана от традиционной религии. Аяты Корана о разделе наследства явно отдают приоритет завещанию. Несмотря на это, описанное в четырёх аятах Корана право на завещание в традиции пытались отменить вымышленным хадисом: «Наследнику не положено завещание». При таком подходе люди не только канонизируют хадисы, но и переступают черту, заменяя аят Корана хадисом. Понимать приоритет завещания особенно важно в рамках этой главы.

V БРАК И ПОЛОВАЯ ЖИЗНЬ

В женоненавистнической картине мира особое место занимает раздел «брак и половая жизнь». Как и в других вопросах, в этом вопросе мужчины женщин пытались поработить женщин с помощью вымышленных псевдорелигиозных убеждений. К примеру, в таком важном вопросе, как замужество, мнением женщины не интересовались, порой заставляя её выходить замуж в детском возрасте. В этой жизни и женщины, и мужчины проходят испытание. Важным условием испытания является принятие самостоятельных решений и ответственность за них. Игнорирование воли женщины, как и мужчина проходящей испытание, при создании такого важного союза — чуждое исламу, но канонизированное в его рамках беззаконие. Показать, что эта практика не имеет отношения к исламу — важная задача. В следующих главах будут рассмотрены важные темы, связанные с браком и половой жизнью.

Во многих частях света женское обрезание считается исламской традицией, и ислам подвергается нападкам из-за этой травмирующей женщин практики. Кроме того, утверждается, что раджм (смертная казнь через забрасывание камнями) прелюбодеев — исламская практика. Другой актуальный и спорный вопрос — объявление пленённых в войне женщин рабынями (наложницами) согласно исламу. В этом разделе мы рассмотрим эти спорные вопросы.

1 - Женитьба на девочке

Широко распространённым и крайне ошибочным является мнение, что ислам разрешил девочкам выходить замуж в раннем возрасте и что это является «сунной Пророка». Это мнение опирается на хадисы о том, что Пророк женился на досточтимой Аише, когда той было 6 лет, а их брачная ночь прошла, когда ей было 9 лет. Кроме того, для подтверждения этого подхода пытались использовать Коран, ошибочно трактуя следующие аяты. Однако, если читать аяты внимательно и беспристрастно, то можно увидеть, что Коран не разрешает и абсолютно не одобряет ранние браки.

«Ниса»-6: Испытывайте и опекайте сирот, пока они не достигнут брачного возраста (iza belaḡu en-nikaḡa). Если тогда вы обнаружите в них зрелость разума (праведность), то верните им их имущество. Не растрачивайте его в спешке, боясь, что они вырастут. Пусть богатый не пользуется этим имуществом. Бедный же пусть есть в меру. Отдавайте им их имущество при свидетелях. Довольно же того, что Аллах ведёт счёт.

В вышеприведённом аяте возрастом возвращения сиротам их имущества чётко назван «брачный возраст» (*iza belaḡu ennikaha*). Как мы видим, Коран устанавливает в качестве меры «брачный возраст». Согласно этому, никах не может быть заключён в любом возрасте. Для его заключения необходимо достичь определённого возраста. Коран не называет точного «брачного возраста», однако одного этого выражения достаточно для того, чтобы соблюдать определённый возраст и не женить детей в любом возрасте. Кроме того, мы убеждены, что упомянутый в 6-м аяте суры «Ниса» термин *rişd* (зрелость разума) является дополнительным — наряду с половой зрелостью — критерием в определении возраста вступления в брак. Тот же аят повелевает возвращать сиротам их имущество при проявлении в них *rişd*, то есть

зрелости разума. Ведь сироты, которым будет возвращено имущество, должны обладать зрелостью и умением различать добро и зло для управления им. В противном случае они могут быть обмануты и растратить всё имущество. В браке есть и материальная сторона: женщина должна обладать зрелостью разума для принятия решения о махре и управления домом после вступления в брак. Если не достигшему зрелости человеку нельзя передавать материальные ценности, то ему нельзя и договориться об установленном в Коране махре и управлять домом, то есть начинать и вести супружескую жизнь. Из этого следует вывод: утверждение о дозволенности в исламе выдавать замуж маленьких девочек противоречит 6-му аяту суры «Ниса». Ведь выдаваемая замуж девушка не достигла ни оговорённого Кораном брачного возраста, ни необходимой для определения махры и управления имуществом зрелости разума.

Вступление в брак в 6 лет и первая брачная ночь в 9 лет — абсолютное несоблюдение брачного возраста. Пророк передавал Коран и жил им, поэтому нельзя и представить, что он мог поступать вразрез с ним. Одного этого аргумента достаточно, чтобы показать, что этот хадис является вымышленным. Вероятно, что этот хадис и клевета на Пророка были вымышлены кем-то, кто желал узаконить такой брак после того, как сам вступил в него или заключил его. Очевидно, что «брачный возраст» не может наступить до полового созревания, ведь человек ещё биологически не готов к браку. Возраст созревания наступает сильно позже 6 и 9 лет, что доказывает вымышленность этого хадиса. Другим часто повторяемым, но ошибочным с научной точки зрения вымыслом является то, что в ту эпоху дети арабов раньше достигали половой зрелости. Другими словами, для вступления в брак человеку нужно достичь брачного возраста и зрелости. Не обладающих этими качествами девочек и мальчиков женить нельзя. Кроме того,

некоторые пытались узаконить выдачу девушек замуж в раннем возрасте через ошибочное толкование следующего аята:

«Талак»-4: Если у вас возникнут сомнения касательно идды тех женщин, у которых прекратилась менструация, то срок их идды равен трём месяцам. Таков же срок и женщин, не имеющих менструации (*lem yahidne*). Для беременных же срок — вплоть до освобождения от бремени. Аллах облегчает всякое дело тому, кто страшится Его.

Некоторые переводчики переводили слова «не имеющих менструации» из этого аята как «ещё не имеющих менструации». Таким образом, нашлись те, кто на основании этого говорил, что аят указывает на дозволенность женитьбы на детях, ещё не имеющих менструацию. Тогда как в арабском языке смысл слова «ещё не» передается не частицей *lem*, а частицей *lem ta*. Если бы было так, то в аяте должно было быть сказано: *lem ta yahidne*.¹⁶⁸ Однако в аяте говорится *lem yahidne* в значении «не имеющие менструации». Из этого аята понятно, что некоторым женщинам, которые, как мы знаем, совсем не имеют менструации, в случае развода необходимо выждать три месяца. Таким образом, эти женщины должны выждать не три менструальных цикла, а период в три месяца. Кроме того, в аяте используется слово «женщины» (*nisa*), и разъясняются предписания для «женщин», но не упоминается слово «девочки». Ввиду этого нельзя думать, что этот аят адресован девочкам, ещё не имеющим менструации.

Если подходить к замужеству девочек с точки зрения аятов Корана, то очевидно, что такие браки не только не имеет отношения к исламу, но и противоречат Корану. Как мы видим из аята, невозможно отстаивать идею женитьбы не достигших брачного возраста и зрелости разума девочек и мальчиков. Утверждение, что

¹⁶⁸ Фатих Орум, «Вопрос женитьбы детей в свете Корана» (*Kuran Işığında Küçüklerin Evlendiril(eme)mesi Meselesi*), 137- 158.

Пророк женился на 6-летнем ребёнке и провёл первую брачную ночь с ней, когда ей было 9 лет, —огромная клевета на Пророка. Невозможно и представить, чтобы прививавший людям Коран и наилучшим образом воплощавший его в жизнь Пророк совершил такой противоречащий ему поступок.

2 - Многожёнство

В корне ошибочного понимания многожёнства лежит неумение отличать повеления, рекомендации, дозволения и запреты ислама. К примеру, совершение намаза относится к повелениям ислама. Каждый мусульманин должен выполнять его. Тайные пожертвования относятся к категории рекомендаций, а не повелений. При этом тайные пожертвования преподносятся как более предпочтительные по сравнению с открытыми пожертвованиями. Употребление в пищу свинины относится к категории запретов в исламе. Каждый должен сторониться этого. Употребление же в пищу пахлавы или ящериц относятся к категории незапрещённого. Совершение относящегося к этой категории не является повелением, но и не считается грехом. Человеку может нравиться или не нравиться незапрещённое. Нет никаких комментариев о предпочтительности выполнения или отказа от этого. Ответ на вопрос, к какой из этих категорий относится многожёнство, очевиден: к категории «дозволенного». Многожёнство не является ни предписанием, ни грехом, ни рекомендаций. Людям может нравиться или не нравиться эта практика (как им может нравиться или не нравиться есть пахлаву или ящериц). Однако в Коране нет комментария о предпочтительности выбора или отказа от этого. Тогда как многие критикуют ислам за многожёнство так, словно эта практика является предписанием или рекомендацией.

Коран — писание, ниспосланное для временного периода, для разных культур и климатов, для разных

социальных слоёв. По нему жили в 7-м веке и живут в 21-м веке, жили в собирательном обществе и живут в современном индустриальном обществе, живут в больших и маленьких семьях, живут в военное и в мирное время... Одна из причин адаптации Корана к настолько разным эпохам и обществам — широкая область дозволенного. Коран прямым текстом дозволил всё, что не запретил. Если что-то не было запрещено, то не следует дополнительно искать комментариев о дозволенности этого. К примеру, не надо искать в Коране слов «пахлава не запрещена» или «мясо ящерицы не запрещено». Достаточно понять, что они относятся к широкой области дозволенного (см. сура «Маида», 101). В наши дни многие специалисты выступают против употребления пахлавы, говоря, что она вредит здоровью. Некоторые люди выступают против употребления в пищу ящериц, потому что они не вписываются в их гастрономические привычки. Нахождение этой еды в категории «незапрещённого» показывает, что не следует выступать против неё и большинству людей нет необходимости от неё отказываться. Можно отказываться от этого, не называя это запретным; можно посоветовать употребляющим это в пищу не есть это; наконец, конечно же, никто не отнимет право есть это у тех, кто решил так по итогам собственной оценки. К этой же категории относится и вопрос многожёнства. Кто не хочет, может не иметь много жён; того, кто хочет, могут попытаться отговорить его близкие...

Таким же образом Коран не запретил мужчине носить и джуббу, и костюм, и кимоно, и шаровары, и джинсы, и шотландскую юбку. Отсутствие запрета в отношении всего этого означает, что это относится к категории «незапрещённого». В какой-либо культуре для мужчины может быть странным ношение шотландской юбки, кимоно или джинс. За это могут критиковать или порицать. Однако никак нельзя назвать это запретным, потому что в Коране нет слов о запрете этого. Отсутствие

запрета на это в Коране даёт возможность шотландцу стать мусульманином и носить юбку, жителю Дальнего Востока быть мусульманином и носить кимоно, а юноше под современным культурным влиянием исповедовать ислам в джинсах. Такая же ситуация и с многожёнством. На протяжении истории во многих культурах такие браки практиковались и не осуждались. Дозволенность многожёнства дала людям из этих культур возможность стать мусульманами, не нарушая образ жизни. Кроме того, во многих войнах на протяжении истории умирали мужчины, из-за чего женское население во много раз превосходило мужское. В таких условиях для сохранения и укрепления общества и предотвращения несправедливого отношения с женщинами дозволенность многожёнства являлась огромным преимуществом. Другими словами, это религиозное предписание или рекомендация, а существовавшая в разные исторические эпохи во многих культурах практика. Ждать, что все культуры на протяжении истории будут сформированы в соответствии с нынешним положением и индустриальным обществом, — анахронизм и наивность.

«Незапрещённое» означает категорию приемлемого религией. Не понимая этот важный нюанс, люди принимались критиковать религию за дозволенность некоторых вещей на основе своей культуры и эпохи. Таким образом они демонстрировали непонимание свободы в разных культурах и разные эпохи. Согласно нашей религии, не грешно красить волосы в зелёный цвет, ходить на торжества в спортивном костюме, громко выпускать газы или отрывать на людях. Причина дозволенности этого — отсутствие запрещающих аятов в Коране. В портовых городах может считаться нормальным прийти на свадьбу в спортивном костюме, как в индийском племени красить волосы в зелёный цвет, а в некоторых других культурах — отрывать или пускать газы. Коран не определяет эти действия как «греховные», поэтому все мусульмане из

разных культур могут практиковать религию, не изменяя своей культуре в этих нюансах. Коран не перенимает и не рекомендует эти традиции. То есть, насколько ошибочно говорить, что религия повелевает: «идите на свадьбу в спортивном костюме», «красьте волосы в зелёный цвет», «отрыгивайте и выпускайте газы», настолько же ошибочна и критика религии за то, что «многожёнство предписано религией». Предписания и рекомендации религии — одно, а незапрещённые религией свободные поступки — другое.¹⁶⁹

Не следует забывать, что если в каком-либо обществе тысяча мужчин практикует многожёнство, то как минимум две тысячи девушек в этом обществе тоже практикуют многожёнство. Из этого следует вывод, что многожёнство больше практикуют женщины, а не мужчины. Можно сказать, что многие женщины столкнулись с многожёнством, выйдя замуж против своей воли. Несомненно, в этом есть правда. У нас нет статистики того, какой процент женщин, столкнувшихся на протяжении истории с многожёнством, был принуждён к этому (напомним, что согласно исламу, женщину нельзя насильно выдавать и удерживать замужем). Однако, нетрудно предположить, что среди женщин в таких браках больше тех, кто не был принуждён к этому. Думать, что все подобные браки строятся на принуждении, абсолютно необъективно. Если предположить, что больше половин женщин вступили в такие браки по своей воле, то число женщин, практиковавших многожёнство на протяжении истории, все равно будет больше числа мужчин. Значит, на протяжении истории многие женщины предпочитали моногамии быть одной из многих жён у любимых ими мужчин (по разным причинам: из-за денег, внешности, харизмы, знаний, положения и т.п.). Многие женщины оценивают многожёнство следующим образом: у

¹⁶⁹ Группа изучения Корана, «Вымышленная религия и религия Корана» (*Uydurulan Din ve Kuran'daki Din*), 231-232.

женщины есть муж. При многожёнстве он женится на другой. В таком случае большинство женщин выступает против многожёнства. Однако в обществах, где распространено многожёнство, увеличивается количество мужчин, способных попросить руки девушки: её руки могут просить и холостые, и женатые. Другими словами, в обществе, где распространено многожёнство, меняется образ женящегося человека. В таком случае женщина может выбирать между двумя вариантами: быть одной из жён любимого человека или стать единственной женой нелюбимого человека. Очевидно, что большинство женщин, сталкивающихся с таким выбором, предпочитает быть одной из жён любимого человека. Кроме того, очевидно, что женщина, имеющая свободу использовать право на развод и поставленная перед выбором развестись с мужем, что останется с другой женщиной, или остаться в таком браке, предпочтёт остаться в браке. Другими словами, многожёнство в ходе истории породило не только низменные чувства мужчин. Свободный выбор женщин и нежелательные обстоятельства вроде военного положения также стали причиной появления многожёнства. В то же время в мирное время соотношение мужчин и женщин среди населения практически равно, поэтому многожёнство всегда было исключением в любом обществе. Большинство всегда жило в моногамных браках.

Коран не запретил многожёнство. Таким образом он даровал гибкость для практики этой традиции, существовавшей на протяжении истории в разных культурах. Основа в этом вопросе — право женщины выйти замуж за любимого человека и развестись. Настоящая и большая проблема — препятствие женщинам в принятии этих жизненно важных решений. Принуждение женщины к браку с нелюбимым человеком или насильное удерживание в брак, несмотря на её желание развестись, — куда большая проблема, чем заключаемый и существующий по её воле полигамный

брак. Человек может принимать ошибочные решения по своей воле и без давления. Мы можем выступать против них, но не может называть их запретными. К примеру, если ваш двадцатилетний друг или сын захочет жениться на девятидесятилетней женщине, вы можете выступить против. Однако такой брак относится к категории «незапрещённого» с точки зрения религии, и будет заключен практически в любой государственной системе (при условии свободного волеизъявления сторон). Другими словами, брак двадцатилетнего юноши с девятидесятилетней женщиной относится к категории «незапрещённого» и разрешён практически во всех правовых системах в мире, но за это не критикуют ни ислам, ни мировые правовые системы. Схожим образом нельзя критиковать ислам и за то, что многожёнство относится к категории «незапрещённого».

Мы считаем полезным остановиться здесь на ещё одном важном нюансе. Коран не запретил многожёнство, однако мы можем сказать, что он усложнил его и почти свёл на нет, обязав сохранять справедливость между супругами в таких браках:

«Ниса»-3: Если вы боитесь, что не сумеете быть справедливы с сиротами, то женитесь на двух, трёх или четырёх дозволенных вам женщинах. Если же вы боитесь не соблюсти справедливость, то женитесь на одной женщине или тех, кто в вашей власти. Это лучший способ избежать несправедливости.

Для понимания этого аята постараемся прежде понять слово «сирота». «Сиротой» называют того, чьи родители умерли, но арабы также называют «сиротой» и овдовевшую женщину. Если взглянуть на предыдущий и следующий аяты, мы увидим, что они предостерегают тех, кто растрчивает имущество сирот, у которых нет опекуна. Этот аят также предостерегает тех, кто хочет жениться на сиротах с целью растраты их имущества. Могут найтись те, кто захочет жениться на женщине,

получившей наследство от родителей или погибшего мужа, желая несправедливо растратить это имущество и думая: «Все равно это не принадлежит никому». Этот аят словно предостерегает тех, кто думает: «Женюсь на этой сироте только для того, чтобы завладеть деньгами. Возьму себе других жён и буду жить с ними. Эту сироту, чьи деньги я отберу, брошу и не буду о ней заботиться». Таким образом, этим злонамеренным людям аят говорит: «Многожёнство не запрещено, но брак, чтобы завладеть имуществом женщины, а затем не соблюдать справедливость меж жёнами и игнорировать её, запрещён. Если ты не можешь быть справедлив, то тебе хватит одной жены». Он предостерегает тех, кто может несправедливо поступить с одинокими сиротами. Донося это сообщение, аят подчёркивает необходимость соблюдения справедливости в многожёнстве.

Нормально воспринимаемое во многих культурах многожёнство не запрещено и в исламе. Однако запрещено многожёнство без правил. Ислам устанавливает критерий справедливости для таких браков (далее мы рассмотрим право женщин на развод в случае недовольства, которое не принадлежит только мужчинам). *«Как мы сказали в начале, Коран — религия для всех: разных культур, разных эпох, войны и мира, земледельческого и индустриального общества, больших государств и маленьких островов. Ислам Корана — это не религия одной цивилизации, одного только индустриального общества и одного лишь мирного времени. Омейядские и аббасидские лжецы привнесли в религию бороду, джуббу и чалму, стремясь через дополнения к Корану приспособить религию к своему племени и своей эпохе. Также некоторые и сегодня желают выставить своё мнение за религию. Однако омейяды и аббасиды в свою эпоху могли отпускать бороду, носить джуббу и чалму, и заключать полигамные браки. Сегодня же можно сбривать бороду, носить брюки, пиджак и галстук, и жениться на одной*

*женщине. Обе практики не противоречат исламу, как обе они не являются частью ислама. Это личный выбор, который не имеет отношения к системе вечных ценностей и правил ислама. Тогда как признание единого Аллаха, помощь бедным и соблюдение поста — повеления Корана, обязательные для омейядов и аббасидов, для нас и наших потомков».*¹⁷⁰

3 - Право женщины на вступление в брак и развод

Во многих регионах с преобладающим мусульманским населением женщины не могут вступать в брак по своей воле. Кроме того, какими бы несчастливыми ни были их браки, они лишены свободы принимать решение о разводе по своей воле. Находятся те, кто обосновывает такое лишение женщин прав отсылками к «исламу». Однако в Коране нет ни слова о необходимости передавать права женщины на вступление в брак или развод её отцу или мужу. Женщина является одной из сторон при вступлении в брак или его расторжении, как является ею и мужчина.

Согласно Корану, супруги сотворены, чтобы испытывать любовь и милосердие друг к другу, находить успокоение друг в друге (сура «Рум», 21). Они описаны как одеяние, что дополняет друг друга (сура «Бакара», 187). Таким образом, нельзя и подумать о том, чтобы заключать брак, игнорируя волю женщины, и отдавать одному лишь мужчине право свободного выбора, которое Коран даровал всем. В 221-м аяте суры «Бакара» сказано, чтобы мужчины и женщины не вступали в брак с язычниками, «даже если они и понравятся им». Из этого аята мы понимаем, что «симпатия» может быть критерием вступления в брак: человек — и мужчина, и женщина — может принимать решение на основании этого критерия. В то же время и мужчина, и женщина обязаны соблюдать рамки ислама, например, не вступать в брак с

¹⁷⁰ Группа изучения Корана, «Вымышленная религия и религия Корана» (*Uydurulan Din ve Kuran'daki Din*), 232-233.

язычниками.

Достигшая зрелости разума и повзрослевшая женщина, как и достигший зрелости разума и повзрослевший мужчина, имеют право принимать решение о том, с кем вступать в брак. Несомненно, обе стороны — и женщина, и мужчина — при вступлении в брак могут спросить мнения семьи и тех, кому они доверяют. Мнения других могут повлиять на вступление или невступление в брак. Ведь влияние семьи на вступление в брак — часто встречаемое во многих культурах явление. Люди могут предпочесть не вступать в брак с любимыми, если того не захочет их семья. Однако и это должно быть свободным выбором. Это действительно при вступлении в брак и женщин, и мужчин. Говорить, что религия обязывает женщин получать разрешение семьи на вступление в брак, — клевета в отношении религии. Проблема здесь в представлении культурного явления как религиозного предписания. Многие примеры из исламской истории демонстрируют, что женщины по своей воле вступали в брак или отказывали мужчинам. К примеру, дочь досточтимого Абу Бакра Умм Гульсум отвергла предложение досточтимого Умара в эпоху его правления и максимального авторитета.¹⁷¹ Другими словами, ни одно слово в Коране не отнимает у женщин право свободного выбора при вступлении в брак, поэтому никто не может говорить, что в исламе женщина не имеет этого права.

Брак является нормальным, как нормальным является и развод, если в паре существуют разногласия и они не могут прийти к взаимопониманию. Примирение в паре и продолжение брака — идеальная ситуация. Однако, развод не запрещён. Согласно практикуемому сегодня во многих местах псевдоисламскому праву развода, муж может развестись с женой, сказав ей об этом. Женщина же, желая развестись, должна обратиться к

¹⁷¹ Табари, «Тарих», IV, 199-200.

практике под названием «хул» и получить согласие мужа на развод.¹⁷² В этой системе женщина сталкивается с трудностями при получении согласия мужа, зачастую оставаясь вынужденной платить большие суммы денег за свою свободу. У мужа же, напротив, есть право не принимать предлагаемую сумму и просить больше. В такой ситуации система «хул» никак не помогает, а дело передаётся в суд. Женщина, не сумевшая развестись через «хул», не может развестись по своей воле, как мужчина. Она получает право на развод лишь в том случае, если убедит в своей правоте суд.

Нигде в Коране не сказано, что только муж может дать женщине развод, а женщина лишена такого права. Несмотря на это, утверждается, что женщина не имеет права на развод. Для того, чтобы говорить, что женщина не имеет права на развод, необходим аят, в котором явно говорится об отсутствии такого права. Однако такого аята нет. Напомним ещё раз: всё, что явно не запрещено Кораном, является дозволенным. Нет необходимости в отдельном упоминании дозволенности чего-либо в Коране; если что-то не запрещено, то этого достаточно, чтобы понять, что это разрешено (это самый основной коранический принцип). К примеру, для того, чтобы понять дозволенность употребления в пищу баклажанов, игры в теннис или на гитаре, нам не нужен аят, в котором говорится, что всё это дозволено. Отсутствия запрещающего это аята достаточно, чтобы понять дозволенность этого. Таким же образом, отсутствия аята, запрещающего женщинам разводиться с мужьями, достаточно для понимания разрешения женщинам пользоваться этим правом наравне с мужчинами.

¹⁷² Hul/muhale: хул, словарное значение — «снимать одежду, раздеваться, разделяться», в фикхе означает спасение женщины из брака путём выплаты определённой удовлетворяющей мужа суммы денег. Из-за двустороннего соглашения эту практику называют muhalea. См. Фахреттин Атар, Muhalea, *Исламская энциклопедия TDV*, XXX, 399.

В Коране говорится о «разведённых женщинах». По правилам арабского языка это слово описывает развод, совершенный и мужчиной, и женщиной.

«Бакара»-228: Разведённые женщины должны выждать три менструальных цикла.

Не найдя в Коране явного упоминания отсутствия у женщины права на развод, некоторые попытались представить слова «мужчина, в чьих руках находится брак» из аята ниже как доказательство обладания мужчиной правом на развод. Аят звучит следующим образом:

«Бакара»-237: Если вы определили махр и развелись с жёнами до того, как вступили в близость с ними, то отдайте им половину установленного махра. Если только не простят они или мужчина, в чьих руках находится брак. Для мужчины прощение ближе к богобоязненности. Не забывайте о милости друг к другу. Аллах видит то, что вы совершаете.

Даже если бы этот аят следовало понимать так, как говорят некоторые, он не содержит слов: «женщина не может развестись», т.е. явного предписания, поэтому его нельзя представлять, как запрет на развод для женщины. Аят следует понимать, как описывающий существующее положение. Прочитайте этот аят внимательно: в нём не говорится, у кого есть право на развод. Вопрос, рассматриваемый в аяте, — выплата махра (см. раздел о махре). При заключении брака муж выплачивает жене в качестве махра сумму, о которой договорились стороны. В аяте говорится, что, если брак закончился без половой близости между супругами, мужчина должен выплатить половину оговорённого махра. Также говорится, что женщина может отказаться от этой суммы, как и мужчина может выплатить махр полностью. В дополнение сказано, что для мужчин такое поведение будет более уместным. Здесь обсуждается и находится во власти мужчины именно махр. Поэтому слова: «мужчина, во власти которого находится брак» следует понимать не как

обладание мужчиной правом на развод, а как обладание махром.

В дополнение к этому, если изучить жизнь Пророка, в некоторых источниках говорится, что у него были жёны, с которыми он развёлся до половой близости по их просьбе. Согласно этим источникам, Асма бинт аль-Нуман, Мулаика бинт Кааб и Фатима бинт ад-Даххак развелись с Пророком именно так.¹⁷³ Специалист по «женщине в исламе» Фатима Мернисси приводила это в качестве доказательства наличия в эпоху Пророка права на развод и у женщин, и у мужчин. Ситуация не менялась даже при разводе самого Пророка.

В Коране также присутствует запрет на несправедливость и притеснение женщины при разводе и после него.

«Талак»-6: По мере возможности селите этих женщин там, где живёте сами. Не причиняйте им вред, притесняя их. Если они беременны, то содержите их до рождения ребёнка. Если они вскармливают вашего ребёнка, то платите им. Договаривайтесь как предписано. Если вы не договоритесь, то после рождения ребёнка будет вскармливать другая женщина за счёт отца.

Как мы видим, в Коране есть выражения, запрещающие бывшим мужьям притеснять женщин и призывающие заботиться о них с экономической точки зрения и ради детей. Следующий аят повелевает не притеснять женщин, выждавших срок идды.

«Талак»-2: Когда завершится срок их идды, то оставьте их по-хорошему или отпустите их по-хорошему. Позовите двух свидетелей из числа справедливых людей. Свидетельствуйте честно ради Аллаха. Так наставляют тех, кто уверовал в Аллаха и судный день. Аллах дарует спасение тому, кто страшится Его.

¹⁷³ Ибн Сад, «Ат-Табакат аль-кубра», VII, 117; 127, 176; Захаби, «Сияр алям ан-нубаля», II, 493.

Аяты Корана защищали права притесняемых женщин и оберегали их от проблем в браке и при разводе. Однако со временем после смерти Пророка у женщин отняли дарованные им права. Их лишили свободы вступать в брак и разводиться, используя ислам как средство для этого. Тогда как если взглянуть в Коран, права на вступление в брак и развод, данные мужчинам, даны и женщинам. В этом вопросе не наблюдается никакого разделения по половому признаку.

4 - Женское обрезание

Женское обрезание — традиция, встречающаяся в Африке и на Ближнем Востоке и широко распространённая в таких странах, как Египет, Эфиопия, Кения и Сомали. В мире предположительно насчитывается от 100 до 200 миллионов обрезанных женщин. Обычно обрезание делается ножом или бритвой в младенчестве или подростковом возрасте. Известно, что множество женщин умирают или получают травмы из-за естественных осложнений в ходе этого процесса. Однако Всемирная Организация Здравоохранения (World Health Organisation) и многие другие специалисты в области здравоохранения не раз объясняли и по сей день предупреждают, что даже в самых гигиеничных условиях и без каких-либо осложнений эта операция представляет большой риск для здоровья женщины.

Женское обрезание разделяется на несколько видов в зависимости от того, какая часть обрезается половых органов. Процедура, риск которой возрастает по мере увеличения обрезаемой части женских половых органов, представляет собой сложность и угрозу для здоровья женщины. Подвергшиеся этой процедуре женщины испытывают боли при испражнении, месячных, родах и половой близости. Кроме того, установлено, что наряду с физическим вредом женское обрезание становится причиной серьёзных психологических расстройств.

Наряду с африканскими мусульманками процедуре обрезания подвергаются христианки и последовательницы других религий. Это важнейший показатель того, что этот обычай не является мусульманским, а связан с местной культурой и традициями. К примеру, при изучении мумий выяснилось, что эта практика существовала и в Древнем Египте. Если нужен пример из современности, то стало известно, что в Нигере обрезанию подверглись 55% христианских женщин и только 2% мусульманок.¹⁷⁴

Однако почему мы говорим об этой практике, наносящей огромный вред женщинам и покалечившей более 100 миллионов живущих женщин, в книге под названием «Женщина и ислам»? К сожалению, те, кто хотел связать эту пагубную для женщин африканскую традицию с исламом, постарались «исламитизировать», выдумав соответствующий хадис. Согласно хадису из сборника Абу Дауда — одного из шести известнейших сборников хадисов — Пророк сказал специалисту по женскому обрезанию в Медине Умм Атийе:

*«Не отрезай слишком много, потому что это не нравится ни женщине, ни её мужу».*¹⁷⁵

По мнению Абдулхалима Хамида, автора книги «Обязанности женщины пред мужем в исламе», женское обрезание украшает женщину, так как эта процедура украшает лицо и воспитывает её подсознание!¹⁷⁶ Как мы видим, эта практика представляет собой наглядный пример вреда, принесённого вымышленными хадисами в

¹⁷⁴ https://www.unicef.org/cbsc/files/UNICEF_FGM_report_July_2013_Hi-res.pdf

¹⁷⁵ Абу Дауд, «Адаб», 179. Сам Абу Дауд после передачи этого хадиса называл его недостоверным. Всем, кто мало-мальски занимается историей и методологией хадисоведения, известно, что в книге «Рисаля иля ахли Макка фи васфи Сунаних», написанной в качестве комментария к труду «Сунан», Абу Дауд говорит, что когда он не находил достоверные хадисы, он использовал слабые хадисы по той же теме.

¹⁷⁶ Абдулхалим Хамид, «Обязанности женщины пред мужем в исламе» (*İslam'da Kadının Eşine Karşı Vazifeleri*), 12.

жизнь женщины.

Существует множество мусульманских странах, в которых не встречается женское обрезание. Однако многие богословы этих стран не называют встречающиеся у Абу Дауда и в других источниках хадисы, на которые опирается эта практика, вымышленными и даже защищают их. С другой стороны, многие враги ислама вносят в повестку связанные с этой практикой хадисы и тех, кто отстаивает её от имени ислама, через документальные фильмы, социальные сети и других сферы, пытаясь осквернить ислам. В этой теме вновь проявляет себя пагубность подхода к исламу, при котором Коран не ставится в центр, а религия не очищается от вымышленных хадисов.

5 - Что женщины не могут делать во время месячных?

«Исламу» приписывают слова о том, что женщины во время месячных не могут заходить в мечеть, соблюдать пост, совершать намаз и даже дотрагиваться до Корана. Однако в Коране нет никакого ограничения на совершение этих поклонений во время месячных. Единственный запрет в связи с месячными — вступление в половую близость. Вот соответствующий аят:

«Бакара»-222: Они спрашивают тебя о месячных. Скажи: «Это страдание. Отдаляйтесь от женщин во время месячных и не приближайтесь к ним, пока они не очистятся. Когда же они очистятся, то входите к ним, как повелел Аллах». Воистину, Аллах любит раскисающихся и очищающихся.

Единственный запрет в Коране в связи с месячными — общий для женщин и мужчин запрет на вступление в половую близость в этот период. Если бы Аллах не хотел, чтобы женщины читали Коран, входили в мечеть, совершали намаз и постились в этот период, неужели Он не выразил это хотя бы в одном предложении? Если Аллах не установил такой запрет, то,

несомненно, нельзя говорить о запретности этого. Женщины могут входить в мечеть, продолжать совершать поклонения и читать Коран в этот период.

Толкователь Корана Сулейман Атеш, возглавлявший Управление по делам религии, говорит: *«Никто не может ограничивать то, что не ограничил Коран. Хадис не может противоречить Корану. Эти предания — клевета на Пророка. Обычаи, связанные с отношением к женщине во время месячных, проникли в арабскую традицию из иудаизма и других культур, а затем проникли и в исламскую литературу в виде хадисов. Если бы они имели под собой почву, в Коране несомненно были бы комментарии о том, почему женщина в месячные не может совершать эти поклонения... Ведь Коран не оставил бы без объяснения такое важное событие, как освобождение от поклонения. Коран говорит, что во время месячных нельзя вступать в половую близость с женщиной, так почему же Коран не говорит о том, что во время месячных женщина не может совершать намаз, поститься и выполнять другие поклонения? Или половая близость важнее пред Аллахом, чем намаз, пост и чтение Корана? Нужно оставить эти противоречащие Корану мысли и практики, вернуться к Корану и делать то, что он велит».*¹⁷⁷

Запрещать женщинам выполнять поклонения для связи с Аллахом в этот период, занимающий практически одну пятую часть жизни каждой женщин, относиться к ним как к грязным — важная проблема, требующая искоренения и не имеющая под собой коранической основы. Кроме того, если основой для запрета поклонения в этот особый период для женщин явились хадисы, то есть и хадисы о том, что женщины во время месячных совершали любые поклонения и не отдалялись от мечети.

Пророк сказал досточтимой Аише во время

¹⁷⁷ Сулейман Атеш, «Энциклопедия Корана» (*Kur'an Ansiklopedisi*), том 8, 17.

месячных: «Принеси мне молитвенный коврик из мечети», на что досточтимая Аиша ответила, что у неё месячные. Пророк сказал: «Месячные случаются не по твоему желанию. Ступай в мечеть и принеси мне молитвенный коврик».¹⁷⁸ Этот хадис — ответ тем, кто пытается оградить женщин от мечети в этот период. Тирмизи, Абу Дауд, Насаи, Ибн Маджа и Муслим передают по этой теме следующий хадис: «Когда иудеи видели, что у женщины начинаются месячные, они переставали садиться с ней за стол и оставаться с ней в одном доме. Когда сподвижники спросили об этом досточтимого Пророка, был ниспослан следующий аят: **«Они спрашивают тебя о месячных. Скажи: «Это страдание. Отдаляйтесь от женщин во время месячных...»** (сура «Бакара» 222). На это Посланник Аллаха сказал: **«Вы можете делать всё, кроме никаха (половой близости)»**.¹⁷⁹ Этого хадиса достаточно, чтобы показать, что ислам занимает отличную от иудаизма позицию по отношению к женщинам во время месячных.

Несложно заметить, что эти запреты по отношению к женщинам пришли в ислам из иудаизма. Иудеи говорили, что в период месячных женщина является грязной, не может дотрагиваться до священных книг и совершать поклонения, а вся одежда, которую она носит в это время, считается грязной. Мы не можем судить о том, какими были эти положения в изначально ниспосланном Аллахом иудаизме, но легко можем сказать, что эти положения не находят подтверждения в Коране. Персы также издревле выгоняли женщин во время месячных из дома и отправляли в небольшие палатки на окраине поселения. Даже приносившие женщине во время месячных еду люди оборачивали руки, носи и уши

¹⁷⁸ Муслим, «Хайд», 11, 12; Ибн Маджа, «Тахарат», 120; Абу Дауд, «Тахарат», 103; Тирмизи, «Тахарат», 101; Насаи, «Тахарат», 177.

¹⁷⁹ Муслим, «Хайд», 16; Ибн Маджа, «Тахарат», 125; Абу Дауд, «Тахарат», 102, «Никах», 47; Тирмизи, «Тафсир», 3; Насаи, «Тахарат», 185.

тканью, чтобы не дотронуться до вещей, которые трогала женщина, и не замараться.¹⁸⁰

Совершение намаза занимает огромное место в жизни мусульманина. В установленные часы человек обращается к Аллаху, стараясь поддерживать живой связью с ним. Намаз — важнейшая обязанность человека, которую нельзя восполнить или заменить. Поэтому мусульмане не оставляли намаз на верховых животных, из-за страха разбойников и даже тяжёлых военных условиях, либо совершая его верхом, либо сокращая.

«Бакара»-239: Если вы испытываете страх, то молитесь на ходу или верхом. Когда же вы окажетесь в безопасности, то поминайте Аллаха так, как Он научил вас тому, чего вы не знали.

«Ниса»-101»: На вас не будет греха, если вы сократите намаз во время путешествия, страшась беды от неверующих. Воистину, неверующие — ваши явные враги.

Если намаз не оставляют даже в условиях опасности, как же можно женщинам запретить совершать это поклонение на протяжении периода, равного одной пятой части их жизни? К тому же в отсутствие в Коране и слова об этом! Такой подход не имеет под собой ни коранического, ни разумного обоснования. Однако, в Коране говорится, что больные могут не поститься и восполнить пост в другие дни (сура «Бакара», 185). Некоторые женщины очень болезненно переносят месячные. Несомненно, они могут воспользоваться дарованным Кораном послаблением и восполнить пост в другие дни. Однако запрет женщинам на вход в мечеть, чтение Корана, соблюдение поста и совершение намаза в этот период — огромная ошибка, требующая исправления. Негативное влияние иудаизма на нашу религию и в частности женский вопрос куда больше, чем можно представить.

¹⁸⁰ Сулейман Атеш, «Энциклопедия Корана» (*Kur'an Ansiklopedisi*), том 8, 19.

6 - Обязанность отвечать на просьбу мужа о близости

Те, кто утверждает, что покорность женщины мужу — религиозная обязанность, особенно подчёркивали необходимость покорности в вопросе близости. В этом вопросе они также пытаются «воспитать» женщину при помощи вымышленных хадисов. Вот примеры вымышленных хадисов по данной теме:

*Клянусь Аллахом, если мужчина позовёт жену в постель для супружеской близости, а она откажется, то Всевышний Аллах будет зол на неё до тех пор, пока муж не простит её.*¹⁸¹

*Если женщина не ответит, когда мужчина зовёт её в постель, ангелы до утра будут читать над ней проклятия.*¹⁸²

В некоторых книгах по фикху «брак» описывается следующим образом:

*Договор между мужчиной и женщиной, заключаемый чтобы мужчина мог пользоваться женщиной для полового удовлетворения.*¹⁸³

В отличие от этих сборников хадисов и книг по фикху Коран описывает союз супругов как взаимодополняющий. После описаний данных вымышленных хадисов и книг по фикху взглянем на красоту двух следующих аятов Корана:

«Рум»-21: Среди его знамений то, что он создал вам супругов из подобных вам, чтобы вы находили успокоение в них. Воистину, в этом знамения для людей размышляющих.

«Бакара»-187: Вам дозволено вступать в близость с вашими жёнами в ночь поста. Они — ваше

¹⁸¹ Муслим, «Никах», 121.

¹⁸² Бухари, «Бад аль-халк», 7; Муслим, «Никах», 122; Абу Дауд, «Никах», 41.

¹⁸³ Мехмет Окуян, «Взгляд Корана на насилие по отношению к женщине» (*Kadına Yönelik Şiddete Kur'an'ın Bakışı*), 110.

одеяние, а вы — их одеяние...

Как мы видим, взаимодополняемость, затрагивающая и близость между женщиной и мужчиной, описана в Коране прекрасными словами. В вымышленных хадисах, напротив, отказ от половой близости с мужчиной описывается как повод для «проклятия Аллаха» или «проклятий ангелов». Коран оставил решения по многим вопросам на усмотрение людей. К примеру, Коран не поясняет, как обставлять дом или как проектировать дом или мечеть. Подробности этих и тысяч других темы отданы на откуп людям. Люди принимают решения по этим вопросам в рамках основных установленных Аллахом принципов – справедливости и непротивления — и согласно исторической эпохе и культуре. Это происходит благодаря «намеренному замалчиванию» Корана. Таким же образом семейная пара будет принимать решения о половой близости, беря во внимание желания друг друга. Говорить о не упоминаемых в Коране «проклятии Аллаха» или «проклятиях ангелов» в случае подобного недопонимания — возводить ложь на Аллаха. Тот, кто стремится отыскать в Коране каждую тему, не осознаёт мудрость «намеренного замалчивания» Корана и пытается заполнить его область своими домыслами.

Подобные хадисы демонстрируют проблему того, что все составители сборников хадисов — мужчины, как и то, что они не стеснялись использовать религию как инструмент своих страстей. Следует серьёзно задуматься, почему такие странности не встречаются в Коране, но в огромном количестве содержатся в сборниках хадисов и книгах по фикху. Ответ на вопрос, что мы пытаемся показать на протяжении всей книги, очень прост. В сборниках хадисов есть множество приписываемого Пророку вымысла. Те, кто желает навязать свою точку зрения на жизнь и женщин широким массам, пытаются сделать это, приписывая эту ложь Пророку.

7 - Раджм: смертная казнь прелюбодеев через забрасывание камнями

Раджм — смертная казнь женатых прелюбодеев через забрасывание камнями — одна из самых спорных тем. Считается, что раджм должен применяться по отношению и к женщинам, и к мужчинам, поэтому нельзя говорить, что это исключительно женский вопрос, как в случае с другими разделами этой книги. Однако из-за этой темы на ислам льётся множество критики. Также это отличный пример попытки отмены предписаний Корана вымышленными хадисами. Именно поэтому мы решили включить эту тему в данную книгу.

Раджм — практика, не только не встречающаяся в Коране, но и противоречащая предусмотренному Кораном наказанию. Таким образом, это предписание враждебно Корану. Ислам открыто запрещает прелюбодеяние, то есть внебрачную половую близость. Однако наказанием за этот проступок является не раджм, т.е. не смертная казнь через забрасывание камнями. Коран предусматривает для прелюбодеев — как холостых, так и женатых — одно наказание: сто *celde*. Вот аят по этой теме:

«Нур»-2: Прелюбодейке и прелюбодеею — по сто celde (ударов плетью по коже). Пусть не овладеет вами жалость к ним во имя религии Аллаха, если вы веруете в Аллаха и судный день. Пусть группа верующих будет свидетелем этого наказания.

Как мы видим, в связи с наказанием за прелюбодеяние в Коране использовано только слово *celde*, означающее удар по коже. Это слово означает, что наказание не должно быть настолько жёстким, чтобы оно проникало под кожу и наносило вред органам человека. Выбор слова *celde* вместо слов вроде *asa*, *minsee* (посох, палка) и требование о присутствии группы людей при исполнении наказания показывают, что наказание больше нацелено не на причинение вреда наказуемому, а на демонстрацию людям. С другой стороны, даже про *celde* — куда более мягкое наказание по сравнению со смертной

казнь через забрасывание камнями — в аяте говорится: *«Пусть не овладеет вами жалость к ним во имя религии Аллаха»*. Как же мы тогда можем говорить о необходимости применять более жестокое наказание, отсутствующее в Коране?

По утверждениям в книгах по фикху, раджм осуществляется маленькими камнями размером с нут (для того, чтобы казнь была мучительной и долгой). Женщину нужно забрасывать в выкопанной яме, а мужчин — стоящими на ногах. Если за прелюбодеяние предусмотрено такое жестокое наказание, то почему его нет в Коране? Кроме того, это наказание противоречит процитированному нами аяту Корана. В самом Коране говорится, что в нём нет противоречий, и это называется доказательством его ниспослания Аллахом (сура «Ниса», 82). Сторонники раджма же создают противоречие, привнося в ислам противоречащее ему предписание. Они отстаивают противоречащее совершенному содержанию Корана предписание во имя «религии».

Наказание за прелюбодеяние в Коране требует четырёх свидетелей (сура «Нур», 4). Это означает, что прелюбодеяние должно совершаться открыто, чтобы множество людей могли увидеть это. За прелюбодеяние, которое не засвидетельствовано четырьмя людьми, не положено наказание. Однако, насколько легко, чтобы прелюбодеяние произошло при четырёх свидетелях? Это очень сложно, ведь согласно Корану, нельзя входить в чужие дома без разрешения (сура «Нур», 27, 28). Заходить без разрешения нельзя и в дом, где совершается прелюбодеяние, поэтому стать свидетелем прелюбодеяния на частной территории практически невозможно. Таким образом, практическое отражение коранического предписание — наказание за прелюбодеяние, совершаемое открыто в публичном месте. Прелюбодеяние на частной территории не заслуживает наказания в этом мире, так как его не могут засвидетельствовать четыре человека. Однако такое

наказание может искоренить открытые формы прелюбодеяния, как публичные дома. Это показывает, что это положение несёт важную практическую пользу.

В источниках сообщается, что ещё в первые столетия ислама были группы, выступавшие против раджма, как, например, хариджиты. Однако, несмотря на такие протесты, эта практика просочилась в ислам через вымышленные хадисы. Известно, что иудеи применяли раджм к прелюбодеям. Присутствие этого в иудейских источниках — важнейшем источнике заимствования вымысла в исламе — облегчает понимание того, откуда и как это предписание просочилось в ислам. Возможно, люди, считавшие существующее в Коране наказание за прелюбодеяние недостаточным, привнесли в ислам существующее в иудейских источниках наказание.

Совершая это и желая заставить других принять это жестокое наказание, его сторонники не стеснялись выдумывать хадисы, сообщающие, что Коран несовершенен. Например, согласно одному из вымышленных хадисов по этой теме, применение раджма к прелюбодею на самом деле присутствовало в Коране. После смерти досточтимого Мухаммада в дом досточтимой Аиши зашла голодная коза и съела страницу, на которой был записан аят. Таким образом, аят был отменён козой, то есть предписание было аннулировано.¹⁸⁴ Этот вымышленный хадис содержится в сборниках хадисов, именуемых «*кутуб ас-ситта*» и признаваемых некоторыми самыми надёжными. Как аят Корана, который после смерти Пророка был полностью ниспослан и заучен, мог быть отменён, будучи съеденным голодной козой? Давайте представим, что коза зашла и съела страницу с этим аятом. Неужели множество хафизов Корана не знали его наизусть? Неужели не было другого свитка с несъеденной страницей с этим аятом? Разве эта история про козу не противоречит аятам о

¹⁸⁴ Ахмад б. Ханбаль, «*Муснад*», XLIII, 342; Ибн Маджа, «*Никах*», 36.

сохранности Корана, например, 9-му аяту суры «Хиджр»? К тому же, если в Коране уже есть наказание за прелюбодеяние, как в нём может быть другое предписание, противоречащее первому? Как может предписание, отменённое козой, аннулировать присутствующее в Коране? Мы можем смело сказать, что сторонники раджма выдумали эту историю и поместили в сборники хадисов, чтобы убедить его противников.

Они выдумали и другие трагикомичные истории, чтобы заставить людей принять раджм. Согласно одному преданию, переданному Бухари, обезьяны поймали обезьяну-прелюбодейку и забросали камнями. В этом участвовал Ибн Маймун.¹⁸⁵ Эту историю, призывающую задуматься, насколько уместным наказанием является раджм, если даже обезьяны применяют его, а некоторые люди не понимают его важности, многие защищают только потому, что её передал Бухари. Разве бракосочетание обязательно для обезьян? Разве у обезьян существует прелюбодеяние? Разве есть благо в том, чтобы поддерживать раджм обезьянами обезьяны-прелюбодейки? Существует множество подобных вопросов, демонстрирующих глупость этой истории. Такие предания важны, чтобы знать, что во внекоранических источниках множество вымысла, и показать, к каким проблемам ведёт их канонизация.

Сторонники раджма используют и следующий вымысел, который, мы уверены, является клеветой на досточтимого Умара. Согласно ему, досточтимый Умар сказал: *«Если бы я не боялся, что люди скажут, будто Умар дописывает Коран, я бы добавил в Коран аят о*

¹⁸⁵ Бухари, «Манакиб аль-ансар», 27. Хоть Ибн Маймун и застал эпоху невежества, он не встретил досточтимого Пророка после принятия ислама, поэтому он не считается сподвижником, а причисляется к категории «мухадрам». «Мухадрамом» называют того, кто пожил и в эпоху невежества, и в эпоху ислама, принял ислам при жизни или после смерти Пророка, но не застал его, будучи мусульманином.

раджме». ¹⁸⁶ Согласно этой клевете, записанной в известных сборниках хадисов, халиф досточтимый Умар больше боялся давления людей, а не Аллаха. Ведь если бы досточтимый Умар боялся не давления людей, а Аллаха, то сегодня положение о раджме занимало бы место не в сборниках хадисов, а в Коране. Неудивительно, что те, кто приписал множество лжи Пророку, приписывают ложь и досточтимому Умару. Как мы видим, множество противоречащего Корану и разуму вымысла было помещено в сборники хадисов только ради представления раджма как традиции. Явное же предписание 2-го аята суры «Нур» попытались заменить более жестоким наказанием. Согласно одному хадису, досточтимый Умар не записал аят о раджме в Коран из-за страха перед людьми, а согласно другому хадису, этот аят не попал в Коран из-за того, что его съела коза! В довесок к этому говорится о раджме у обезьян! Невозможно на основании этих выдумок принять раджм и проигнорировать предписание Корана.

Как мы обратили внимание выше, прелюбодейние должны засвидетельствовать четыре человека. Мы хотим обратить внимание на то, что здесь не говорится о поле свидетелей и нет разделения на женщин и мужчин (вопрос свидетельства женщины разбирался на предыдущих страницах). Коран повелевает наказывать тех, кто обвиняет благочестивую девушку в прелюбодейнии и не может подтвердить это. Так он оберегает женщину от тяжёлого положения из-за обвинения в прелюбодейнии. Всем нам известно, какие большие проблемы во многих обществах создаёт для женщины обвинение в прелюбодейнии. В этом вопросе Коран применяет позитивную дискриминацию в отношении женщины (такое же наказание за обвинение мужчины в прелюбодейнии не предусмотрено). Вот соответствующий аят:

¹⁸⁶ Бухари, «Худуд», 31; Муслим, «Худуд», 15; Абу Дауд, «Худуд», 23.

«Нур»-4: Тем же, кто клеветает на благочестивую женщину и не приводит четырёх свидетелей, восемьдесят ударов плетью. И никогда не принимайте их свидетельство. Они и есть заблудшие.

Обвинить девушку в прелюбодеянии может её муж или кто-то другой. При обвинении девушки в прелюбодеянии её мужем не требуется искать четырёх свидетелей, но необходимо, чтобы и муж, и жена по четыре раза поклялись и повторили свои свидетельства. Вот соответствующий аят:

«Нур»-6: Свидетельство того, кто обвиняет супругу в прелюбодеянии, не имея других свидетелей, — четырёхкратная клятва Аллахом о правдивости своего свидетельства.

7: На пятый раз он должен попросить себе проклятия Аллаха, если он лжёт.

В следующих аятах говорится, что женщина также четырежды повторяет, что муж лжёт, а затем просит себе наказания Аллаха, если муж говорит правду. Если она сделает так, то ей не положено наказание (сура «Нур», 8, 9). В таком случае, несмотря на обе клятвы, за основу берётся объяснение женщины. То есть, для Корана недостаточно обвинения женщины и желания её мужа наказать её. В таком случае Коран повелевает женщине и мужчине принести обоюдные клятвы, но последняя клятва женщины о несовершении прелюбодеяния предпочитается клятве мужчины. После этого к женщине не применяется мирское наказание. Таким образом Коран оберегает женщину, отдавая приоритет защите оклеветанной женщины, а не наказанию прелюбодейки. Необходимо подчеркнуть, что так женщин защищают от обвинения в прелюбодеянии — одного из самых жестоких наказаний для женщины на протяжении всей истории.

Некоторые грехи в исламе наносят вред только загробной жизни человека. Например, придавая Аллаху сотоварищей, употребляя спиртное и свинину, не совершая намаз, человек вредит лишь своей загробной

жизни. Этим он не вредит никому в мире. Для таких грехов в Коране не предусмотрены мирские наказания. За них воздастся в загробной жизни. Однако поступки, наносящие вред другим людям и названные грехами в Коране — убийство, воровство и пр. — предусматривают наказание и в мирской жизни. Несомненно, в загробной жизни за них человека ждёт отдельное наказание. Справедливо говорить, что в этом вопросе есть лишь одно исключение — прелюбодеяние. Можно сказать, что прелюбодеяние — поступок, совершаемый по согласию двух сторон и не приносящий никому вреда в этой жизни, но за него предусмотрено мирское наказание. Однако, если внимательно поразмышлять над этим вопросом, можно заметить, что это серьёзная угроза праву любого человека знать своего отца или любого отца знать своего ребёнка. Считается, что около 10% людей в мире не знают своих настоящих отцов, одной из важных причин чего является прелюбодеяние. Даже если предположить, что эта цифра ошибочна и настоящая цифра равна 1%, мы увидим, что среди восьми миллиардов населения планеты это очень большое число. Отец много трудится для своего ребёнка. Человек, тратящий столько сил, имеет право знать, является ли его ребёнок чужим. Отец также очень важен для ребёнка. Знать настоящего отца — важное право ребёнка. Таким образом, прелюбодеяние создаёт угрозу для важнейших прав отца и ребёнка. Кроме того, в случае сомнений в том, что это его ребёнок, отец может перестать выполнять отцовские обязанности, что ставит под угрозу мать. Материнство определяется беременностью и родами, тогда как определение отцовства связано с прелюбодеянием. В наше время определить отцовство можно научными способами, однако немного людей решится сделать такой тест, не доверяя супруге. Кроме того, не следует забывать, что на протяжении долгого периода в истории такой возможности не существовало. Другими словами, пусть так и не кажется на первый взгляд, но, как и воровство

или убийство, прелюбодеяние — поступок, потенциально способный нанести вред другим. Поэтому за него предусмотрено мирское наказание.

Здесь можно добавить, что прелюбодеяние несёт в себе потенциальный вред, но это не означает, что оно наносит такой же вред, как воровство или убийство. Однако некоторые исламские предписания нужно оценивать с точки зрения их совокупного влияния на протяжении времени. Этот принцип раздвигает рамки мышления не только в этом, но и во многих других вопросах. Мы считаем, что его нужно держать в уме, оценивая коранические предписания. На самом деле мы руководствуемся таким подходом при оценке многих нерелигиозных правовых положений или общественных предписаний. Мы можем привести в качестве примера часто встречаемое всеми в повседневной жизни правило: всякий раз, пропуская пешеходов на красный свет светофора, водители не получают никакой пользы и не спасают себя от какого-либо вреда. Напротив, останавливаясь на красный свет, мы теряем время и тратим больше бензина, сильнее загрязняя окружающую среду и неся материальные потери. С другой стороны, не соблюдая правило красного света, мы можем понести большой вред от возможной аварии и заплатить в таком случае куда более высокую цену. Таким образом, хоть остановка на красный свет зачастую не несёт пользы и даже вредит, мы понимаем необходимость этого правила. Другими словами, мы понимаем необходимость запрета перехода дороги на красный свет только тогда, когда думаем о совокупном вреде на протяжении времени. Даже не получая никакой пользы, мы осознаём необходимость остановиться на красный свет. Оценивая предписания Корана, следует смотреть не на единичный эффект от применения каждого предписания, а на совокупный эффект от применения предписания на протяжении времени. Это действительно и для многих других предписаний, и для прелюбодеяния. Применение запрета

на прелюбодеяние защищает право каждого ребёнка знать своего отца и право каждого отца знать своего ребёнка, снижая вероятность ошибки в этом вопросе. Несомненно, у этого предписания есть другие смыслы. Мы же здесь хотели обратить внимание на этот не самый популярный, но, по нашему мнению, очень важный смысл.

8 - Половая близость с рабынями и наложницами

В период ниспослания Корана в Мекке, Медине, соседних государствах и во многих странах в мире было распространено рабство (рабынь называют наложницами). Кто-то попадал в рабство из-за невыплаченных долгов, кто-то, попадая в плен на войне, а кто-то по иным причинам. Даже в этот период широкого распространения рабства в Коране не было ни одного аята, который бы позволял порабощать свободных людей. Цель же освободить тех, кто был порабощён ранее, явно прослеживается в Коране. К примеру, Коран повелевает людям искуплять большинство совершённых ими прегрешений. Один из главных способов искупления — освобождение раба.

«Ниса»-92: Верующий не может убить верующего, кроме как по ошибке. Тот, кто убил верующего по ошибке, должен освободить верующего раба и выплатить выкуп семье убитого. Семья убитого может отказаться от выкупа. Если убитый был верующим из враждебного вам племени, необходимо освободить верующего раба. Если убитый был из народа, с которым у вас договор, то необходимо выплатить выкуп его семье и освободить одного верующего раба. Кто не может совершить это, должен поститься два месяца подряд, чтобы Аллах принял его покаяние. Аллах знающий, мудрый.

«Муджадила»-3: Те, кто отрекаются от своих жён через зихар (объявляя жену запретной как мать), а затем отрекаются от сказанного, должны

освободить одного раба до того, как вернуться к жёнам. Это наставление для вас. Аллах знает, что вы совершаете.

4: Тот, кто не может сделать это, пусть постится два месяца подряд до того, как вступит в близость с женой. Тот, кто не может сделать и этого, пусть накормит шестьдесят бедняков.

«Маида»-89: Аллах не спросит вас за неосознанно брошенные вами клятвы, но спросит вас за намеренные произнесённые клятвы. Искупление этого — накормить десять бедняков средним из того, чем вы кормите свою семью, или одеть их, или освободить одного раба. Тот, кто не может сделать это, пусть постится три дня. Таково искупление ваших клятв, если вы поклялись. Храните свои клятвы. Аллах разъясняет вам свои знамения. Быть может, вы будете благодарны!

Как мы видим, искупление за убийство по неосторожности, порицаемую Кораном (сура «Муджадила» 2) традицию отречения от жены через объявление её запретной, как мать (зихар), и нарушение клятвы — освобождение раба. В двух из этих случаев (убийство по ошибке и зихар) сначала необходимо попробовать освободить раба (а при невозможности этого воспользоваться другим выбором), а в третьем (нарушение клятвы) — освобождение раба является одним из вариантов. В одном из этих случаев есть условие освобождения верующего раба (убийство по ошибке), тогда как в других нет такого ограничения.¹⁸⁷ Одного только применения этих коранических предписаний достаточно для того, чтобы в обществе не осталось рабов. Однако Коран не остановился на этом. Среди мест распределения одного из важнейших поклонений — закята — перечислено освобождение (из рабства) людей:

«Тавба»-60: Пожертвования должны

¹⁸⁷ Рахми Яран, «Искупление» (Kefaret), *Исламская энциклопедия*, том 25, 182.

раздаваться ради Аллаха следующим людям: бедным, нищим, ответственным за их сбор и распределение, тем, чьи сердца хотят склонить к исламу, рабам, должникам, тем, кто находится на пути Аллаха, и путникам. Аллах знающий, мудрый.

«Бакара»-177: Благочестие не в том, чтобы оборачивать лица на восток или запад. Благочестив тот, кто уверовал в Аллаха, судный день, ангелов, писания и пророков. Кто жертвовал любимое им имущество близким, сиротам, нищим, путникам, просящим и рабам, совершал намаз и выплачивал закят. Кто держал своё слово, заключая договор. Кто проявлял терпение в трудности, в болезни и на войне. Таковы те, которые правдивы. Лишь они богобоязненны!

Кроме того, Коран поставил перед людьми цель освободить рабов и устранить бедность на уровне голода.

«Балад»-12: Откуда ты можешь знать, что такое крутая тропа?

13: Это освобождение раба.

14: Или кормление в голод

15: Сироты из числа родственников

16: Или приникшего к земле бедняка

Некоторые спрашивают, почему в Коране говорится о рабстве. Коран говорит о рабстве по той же причине, по которой он говорит и о бедности. Напомним, что в суре «Балад» глубокая бедность упоминается вместе с рабством, а среди получателей закята бедняки перечисляются рядом с рабами. Ни рабство, ни бедность нельзя победить одними заявлениями: «Давайте устраним их!». Необходимы действия и жертвования людей по мере их материальных возможностей. Коран обозначил необходимые в связи с данным вопросом предписания и установил поклонения, способные устранить рабство в случае их выполнения. Если бы о рабстве не говорилось совсем, не было бы практики, заставляющей и побуждающей освобождать рабов. Это же, несомненно,

работало бы против рабов. Кроме того, представим, что среди мусульман Мекки и Медины рабство отменилось бы при помощи одного только заявления. Однако в иудейском, христианском и зороастрийском обществе рабство продолжало бы существовать. Если бы мусульмане не признавали рабов, они отдавали бы закят не на их освобождение, а в другие места и выбирали бы другие способы искупления грехов. Это бы вновь навредило рабам. Им было выгодно находиться в обществе мусульман, для которых их освобождение является поклонением (к сожалению, мы должны признать, что на протяжении истории мусульмане не выполняли должным образом предписания Корана по данной теме). Если помнить о том, что тогда в мире не существовало сложной системы международных отношений, легко понять, что отмена рабства не приняла бы глобальные обороты. Цель, озвученная в суре «Балад», обязывает по мере возможностей заниматься этим или поддерживать занимающиеся этим организации (например, ООН).

Мы должны понять и следующее: лишившийся свободы человек — это не только тот, кого называют «рабом». Сегодня многие не называются «рабами» с точки зрения материальных лишений или сексуальной эксплуатации, но всё же ведут рабскую жизнь. Они не могут жить свободно, их эксплуатируют и вовлекают в секс-рабство. По данным Международной организации труда (International Labour Organisation) и Фонда Walk Free Foundation, проводящих серьёзные исследования по данной теме, на сегодняшний день существует около сорока миллионов «современных рабов» — насильно выданных замуж, пребывающих в секс-рабстве или эксплуатируемых.¹⁸⁸ До 70% из них составляют женщины. По некоторым мнениям наша эпоха — эпоха самого большого количества рабов в истории. По нашему

¹⁸⁸ <https://edition.cnn.com/2017/09/19/world/global-slavery-estimates-ilo/in-dex.html>

мнению, траты на их спасение из этого положения — это тоже передача закята на указанное Кораном «освобождение из рабства». Спасение их из этого положения входит в кораническое понятие освобождения раба в качестве искупления. Любые усилия по исправлению ситуации означают работу по достижению цели, установленной в суре «Балад».

Кроме того, в наши дни существуют сотни миллионов человек, которые не эксплуатируются открыто, но из-за нищеты работают в очень плохих условиях. Их свобода — очень спорное понятие. Здесь мы не станем затевать этот спор, который не уместить в данной книге. После отмены рабства в США часть рабов перешла в образовавшийся после Промышленной революции рабочий класс. Они стали работать в существовавших ранее ужасных условиях. В источниках рассказывается о рабах, которые освобождались в эту эпоху, но возвращались к прежним владельцам, чтобы не умереть от голода. Не следует забывать и о той проблеме, что освобождаемые в эпоху, когда не было рабочего класса, рабы вынуждены были жить без имущества. Поэтому настолько, насколько важно освобождать рабов, важно также и планировать покрытие минимальных расходов этих людей. Коран определил траты на рабов как поклонение и создал модель, которая даёт свои плоды при её воплощении в жизнь.

Очень важный и упускаемый из виду нюанс — Коран никоим образом не допускает порабощение свободных людей. Однако, к сожалению, на территориях, захватываемых исламским миром, мусульмане порабощали людей. Однако, как мы видим из следующего аята, после войны пленников нужно освобождать за выкуп или без него. Альтернативы в виде порабощения не предлагается:

«Мухаммад»-4: Когда вы встречаете неверующих на поле боя, рубите их головы. Когда вы ослабите их и победите, то крепите оковы. Затем

отпускайте их: в качестве милости или за выкуп. Если бы Аллах пожелал, то непременно отомстил бы им. Однако война — испытание вас друг другом. Деяния умерших на пути Аллаха не пропадут даром.

Коран не позволяет вступать в войну до того, как её развяжет противоположная сторона. После начала же войны не надо бояться в сражении с врагами мусульман.¹⁸⁹ По окончании войны Коран предлагает две альтернативы для пленников: 1 — Освободить пленников безвозмездно, 2 — Освободить пленников за выкуп. Как мы видим, альтернативы в виде порабощения нет. Порабощение не разрешает и ни один другой аят. Коран не одобряет порабощение военнопленных. Это подтверждает и опыт Пророка в битвах при Бадре, Хунейне и завоевании Мекки. В соответствии с процитированным нами аятом суры «Мухаммад», Пророк освобождал пленников либо за выкуп, либо безвозмездно. Он мог получать большую материальную выгоду, порабощая большинство из них, но он не пошёл по этому пути.¹⁹⁰ Все противоречащие суре «Мухаммад» хадисы следует отвергать, потому что Пророк не мог поступать вразрез с Кораном.

Если бы применялись повеления и рекомендации Корана по освобождению из рабства в качестве закята и искупления грехов, в исламском обществе не осталось бы рабства. Не боявшись столкнуться с голодом, рабы интегрировались бы в свободное общество. Однако мусульмане считают присутствующее в Коране рабство дозволенным, поэтому оно до сих пор существует в исламском мире. Некоторые группы, как хариджиты, не позволяли превращать наложниц в секс-рабынь, но, к сожалению, большинство групп позволяли это.¹⁹¹ Больше

¹⁸⁹ Джанер Тасламан, «*Риторика террора и джихада*» (*Terörün ve Cihadın Retoriği*), 27-54.

¹⁹⁰ Исафил Балджи, «*Неопубликованные записки из суры*» (*Yayımlanmamış Sıyer Notları*).

¹⁹¹ Leila Ahmed, *Women and Gender in Islam*, 87.

всего вреда от этого получали рабыни, т.е. наложницы. Многиг женщин выдавали замуж против их желания или — что ещё хуже — превращались в секс-рабынь.

Коран запрещает внебрачную близость как со свободными, так и с порабощёнными. В брак же вступают по обоюдному согласию. Однако в традиции считается, что вступать в близость с наложницами и военными пленницами можно вне брака и без их согласия. Такая практика имело место, однако она противоречит религии Корана. Для примера взглянем на следующий аят:

«Нур»-32: Сочетайте праведных и холостых из числа свободных среди вас и рабов. Если они бедны, то Аллах обогатит их по своей милости. Аллах — обладатель широкой милости, знающий.

Многие не женятся по причине нехватки материальных средств. Аят побуждает помогать жениться тем, кто не имеет такой возможности. Представим рабов — порабощённых рабов и наложниц или военнопленных. Согласно аяту, эти люди тоже должны вступать в брак, то есть близость с ними вне брака и без их согласия недопустима. Однако нужно получать разрешение человека, во власти которого они находятся. Вот соответствующий аят:

«Ниса»-25: Пусть тот из вас, кто не имеет возможности жениться на свободной верующей, женится на верующих, находящихся в вашей власти. Аллах лучше знает о вашей вере. Вы происходите друг из друга. Поэтому сочетайтесь с ними браком и выплачивайте махр, если они ведут благочестивую жизнь, не прелюбодействуют и не имеют тайных приятелей. Если они станут развратничать после вступления в брак, то им положена половина от наказания свободной женщины...

Под словами «находящиеся во власти» (*ta meleket eutanikit*) можно понимать, как ранее порабощённых рабов и наложниц, так и военнопленных. Из этого аята мы понимаем, что с ними также нужно заключать брак. 3-й

аят суры «Ниса», извратив смысл, которого люди стали утверждать, что можно вступать в близость с наложницами вне брака, звучит следующим образом:

«Ниса»-3: Если же вы боитесь не соблюсти справедливость, то женитесь на одной женщине или тех, кто в вашей власти. Это лучший способ избежать несправедливости.

Вышериведённый аят приказывает тем, кто не может соблюдать справедливость в многожёнстве, довольствоваться одной женой или теми, кто находится в их власти (мы разбирали этот вопрос в главе «многожёнство»). Во многих переводах в этот аят добавляли слово «довольствуйтесь», переводя его как: ***«Довольствуйтесь одной женщиной или теми, кто находится в вашей власти»***. Профессор фихха Абдулазиз Байындыр говорит по этой теме следующее:

Для тех, кто не знает арабский, мы можем объяснить это так: *«Скрытый смысл аята "одной женщиной или теми, кто находится в вашей власти" — выводимое из первого предложения аята повеление "женитесь". Слова, связанные союзом "или", не могут нести разный смысл. Однако эти учёные нарушили порядок предложения, добавив перед вторым словом "довольствуйтесь". Это не что иное, как изменение аята. Аяту нельзя придавать такой смысл. Ведь слова та teleketn еутаникит относятся к слову vahideten. Смысл описания и описываемого объекта не может различаться. Если действие к слову vahideten — повеление "женитесь", то и действием к словам та teleket еутаникит/те, кто находится в вашей власти", является повеление «женитесь». Другими словами, этот аят повелевает тем, кто боится не суметь соблюсти справедливость в многожёнстве, жениться на одной девушке или на наложнице»*.

Иначе говоря, Коран ни одним словом не одобряет рабство. В ответ сторонникам идеи порабощения военнопленных в суре «Мухаммад» говорится, что по

окончании войны пленников нужно отпускать — за выкуп или безвозмездно. Кроме того, согласно Корану, вступать в близость с наложницами/рабынями можно только после заключения брака. Вступать в близость с этими женщинами против их воли нельзя, пусть это и приветствовалось в традиции. Коран не одобряет порабощение военнопленных женщин и превращение их в секс-рабынь. Коран постарался обеспечить освобождение из рабства через искупление многих грехов через это, определение этого в качестве одной из областей распределения закята и установку цели освобождения невольников.

9 - Правда ли, что гурии — половые партнёры мужчин?

Есть ли в Коране точные сведения о том, будет ли и каким будет секс в раю, и являются ли гурии сексуальной наградой? Ответ на этот вопрос очевиден: «Нет». В Коране нет чёткого ответа на вопрос, будет ли в загробном мире половая жизнь и являются ли гурии сексуальными партнёрами мужчин. Половая жизнь в загробном мире относится к категории «допустимого». На основе аятов, говорящих, что в загробной жизни человек получит то, что пожелает (сура «Фуссылят», 31 и сура «Зухруф», 71), вполне логично ожидать в загробном мире существования половой жизни. Однако, согласно аятам, утверждающим, что там человек будет сотворён заново (сура «Вакиа», 61), хоть мы и считаем это неоговорённое обстоятельство «допустимым», мы считаем полезным отметить: мы не знаем, захотим ли мы этого после нового сотворения. 17-й аят суры «Саджда» сообщает, что никому не известны истинные описания благ, что придется по нраву обитателям рая. Это проливает свет на уместный здесь образ мысли.

Коран сообщает, что никто не знает истинные описания райских благ. Единственный способ описать эти блага — «описание через подобное» (ташбих) (7-й аят

суры «Али Имран» показывает роль ташбиха — описания через подобное — в Коране). Из Корана мы узнаём, что в раю будет больше благ и большая власть (сура «Инсан», 20). Иными словами, очевидно, что в Коране описываются не все детали, а, напротив, лишь некоторые нюансы. Таким образом, мы должны держать в уме, что загробная жизнь в Коране описывается через «описание через подобное» и «передачу нюансов». Это означает, что нет полного описания коранических благ (потому что уподобление — не есть полное описание), но есть подсказки для понимания существующего там. Кроме того, в Коране говорится о существовании множества неописанных благ. Описанное в нём является лишь частью существующего разнообразия.

Перейдём к разбору аята, которые, как считаются, говорят о существовании половой жизни в раю, и вопроса гурий. Для начала разберём, являются ли гурии особой наградой для мужчин. В арабском, как и во многих других языках, для смешанной группы из мужчин женщин используется тот же глагол, что и для группы из одних мужчин. Таким образом, эти глаголы применяются и для обитателей рая, и для обитателей ада. Мы не можем считать, что любые другие награды или наказания отведены только мужчинам, как не найдём в Коране ни слова о том, что «гурии» отведены только мужчинам.

Другой нюанс, на который следует обратить внимание, — слово «гурия» в арабском языке не относится ни к женскому, ни к мужскому роду. Это слово означает «зеница ока, пречистая». В Коране говорится, что гурии будут брачеваться (*zevvesnahum*) с людьми (сура «Духан», 54, сура «Тур», 20), однако не говорится ни слова о половой близости в этом браке. Так, в Коране используется то же слово (*zevc*) для описания объединения душ (сура «Таквир», 7) и объединения групп людей в загробном мире (сура «Вакиа», 7). При этом никто не понимает под словом *zevc*, означающим «быть в браке, в группе», никакой половой близости. Как же тогда

мы можем сделать вывод о том, что пребывание существа с неизвестной природой с человеком точно влечёт за собой половую близость, тем более только для мужчин? Кроме того, если само слово даже не обозначает женщину? Райские блага являются милостью Аллаха для мужчин и женщин за их мирские деяния. Тогда не будет ли несправедливым толковать это, помещая в центр толкования мужчину? Можно легко представить, что описываемые Кораном гурии будут друзьями, слугами или проводниками обитателей рая. Зачем же тогда настаивать на том, что они — «сексуальные партнёры»? Самым правильным будет довольствоваться сказанным в Коране и признать, что нам не понять функцию гурий, а на вопрос: «какова их функция?», отвечать: «мы не знаем». Коран объясняет загробную жизнь через нюансы, то есть не даёт множества подробностей загробной жизни.

Если бы Аллах пожелал, то явно бы сказал о половой близости с гуриями, используя описывающие в Коране половую близость слова, например, *lamese*. В отсутствие такого пояснения следует отвергать идею представления рая как места, подготовленного для мужчин. Это перевирает дух аятов Корана, говорящих, что в раю людям (не только женщинам или мужчинам) будет даровано вознаграждение за их поступки. О нераскрытых в Коране подробностях нужно научиться говорить: «Мы не знаем». Даже если у гурий и есть функция полового удовлетворения, утверждать это на основании существующих аятов Корана не видится возможным.

В Коране говорится об их девственности, тем самым затрагивается тема половой жизни в раю. Эта тема поднимается в трёх аятах: сура «Рахман» 56, 74 и сура «Вакиа», 36. Разберём эти аяты по порядку: в 56-м и 74-м аятах суры «Рахман» говорится, что их не касались ни люди, ни джинны (*Lem yatmishunne insun kable- hum ve la cann*). Однако нигде в Коране слово *yatmishunne*, использованное тут в значении «дотрагиваться, касаться»,

не используется в значении половой близости. Для описания половой связи в Коране используются такие глаголы, как *lamese* (сура «Маида», 6), *eta* (сура «Бакара», 222), *messe* (сура «Бакара», 236, 237), *başera* (сура «Бакара», 187). Не будет ли правильнее понимать 56-й и 74-й аяты суры «Рахман» как «не принадлежали никому и даже не были тронуты никем»? Здесь нет смысла, явно означающего половую близость. Кроме того, если придать этому аяту смысл «девственность гурий не нарушена людьми и джиннами», как делают многие, мы столкнёмся с трудностью в размышлении о том, как люди и джинны вступают в половую близость с существом одного типа.

36-й же аят суры «Вакиа» переводят как «мы сотворили гурий девственницами». Тогда как в аяте нет слова «гурия». В предыдущих аятах много говорится о райских благах, затем в 34-м аяте говорится о «возвышенных тронах», а в 35-м — об «их сотворении в новом обличи». Слова *ve cealna hunne ebkaran* из 36-го аята уместнее переводить как «никто не использовал их ранее» (были те, кто расценивал слово *ebkar* как эпитет гурий, утверждая, что гурии — девственницы). Вместо того, чтобы относить слово «их» к «гуриям», о которых не говорится ни в этом, ни в соседних аятах, с точки зрения грамматики уместнее отнести это слово к «тронам» (*furuşin*), о которых говорится в соседнем 34-м аяте. Местоимение женского рода *hunne* обычно указывает на одушевлённых существ женского рода, но в некоторых местах в Коране оно используется и для описания неодушевлённых существ женского рода. Мехмет Окуян говорит по этой теме следующее:

«Сотворение, о котором идёт речь, относится к ложам обитателей рая. Местоимение hunne в аяте относится к предыдущему слову furuş. Это слово используется не только для одушевлённых существ женского рода, т.е. женщин, как принято считать, но и для множественного числа разных родов, многочисленные примеры чего мы видим в Коране. В качестве примера

можно сказать, что в 36-м аяте суры «Тавба» и в 37-м аяте суры «Фуссылят» местоимение женского рода используется для множественного числа слов грамматического женского рода. Это является примером того же. То же правило подтверждает и использование местоимения в 70-м аяте суры «Рахман». Смысл сказанного в том, что эти ложа новые и созданы специально для обитателей рая. Слово *ebkar* в аяте использовано во множественном числе и показывает, что ложа новые и сотворены с особой целью. Смысл — показать, что эти ложа новые, не использовались ранее и сотворены специально для обитателей рая». Слово *ugub* в 37-м аяте суры «Вакиа» означает «очищенный, особый» и используется со словом *etrab*. Если придать слову *etrab* значение «подходящий», слово *ugub* соответственно будет означать «очищенный, особый». Слово *aribe/arba*, происходящее от того же корня, имеет словарное значение «очищенный, чистый». Выражения *el-Arabul-aribe* или *el-arabul-araba* означают «чистокровные арабы». Если толковать на основе этого смысл 36-37 аятов суры «Вакиа», то его можно понять, как «соответствующие, подходящие, чистые, особые ложа, на которых не сидели другие». Если подытоживать, то среди «наград, даруемых тем, кому книга деяний вручается в правую руку» в 27-40 аятах суры «Вакиа» перечисляются различные плоды, деревья, тень и возвышенные ложа. Мы понимаем, что они девственны в том смысле, что они сотворены новыми, на них никто не садился прежде. Также сообщается, что они особые, чистые, подходящие и удобные, и не имели хозяев прежде. Некоторые наши учёные, например, Абу Убайда, связывали значение местоимения *hinne* из этого аята с гуриями, относя его к слову *hur* из 22-го аятеа о предках. Усложнять текст, относя местоимение к удалённым словам, имея слово ближе по тексту, противоречит правилам смешивает награды, даруемые предкам и даруемые тем, кому книга деяний вручается в правую

руку. На самом деле такой подход не даёт ничего иного, кроме смешения условий загробной жизни, которые Аллах разделил на три».

В Коране гурии сравниваются с «жемчужинами» (сура «Вакиа», 23). Были те, кто даже это сравнение расценивал как сексуальный намёк. Однако, говоря о юношах в загробном мире (*vildan*), Коран и их сравнивает с жемчужинами (сура «Инсан», 19). Из 75, 98 и 127 аятов суры «Ниса» и 17 аята суры «Музаммиль» становится понятно, что слово *vildan* используется в Коране в значении «юноши». В любом случае нет никого, кто думает о вступлении в половую близость с детьми из-за того, что их сравнивают с «жемчугом»! Таким же образом слово *gilman*, означающее в Коране «юношу», в 24-м аяте суры «Тур» сравнивается с жемчугом. Однако никто не трактует это в сексуальном ключе. Тогда как мы можем, отталкиваясь от таких эпитетов гурий, говорить, что это выражение точно подразумевает сексуальный подтекст? (в этих же рамках следует думать о сравнениях с «рубином» и «кораллом» в 58-м аяте суры «Рахман»).

Арабское выражение *kevaibe etraben* из 33-го аята суры «Наба» во многих аятах переводится как «полногрудые сверстницы». Некоторые даже добавляли к переводу слово «красавицы». Слово *etraben* здесь означает «подходящие, равные, сверстницы». Слово *kevaibe* же переведено как «полногрудые». Тогда как в аяте нет ни слова «красавица», ни слова «грудь» ни слова «полногрудые». Прежде всего обозначим следующее: слова *kevaibe* и *etrab* в арабском имеют универсальный род. То есть, эти слова не использованы в женском роде. Слово *kevaibe* уместно переводить одним из его значений — «округляться». Таким образом, можно отнести его к винограду из предыдущего аята (32-й аят), и понять, что говорится об округлившемся (*kevaib*) и равном (*etraben*) винограде. Полные корзины, о которых говорится в следующем аяте (34-й аят) (*ve kasen dihakan*), подкрепляют такой перевод. Таким образом, слова *kevaibe*

etraben понимаются в соответствии с предыдущими и следующими аятами. В предыдущих аятах говорится о винограде, а в следующих – о полных корзинах, значит между ними не может говориться о «полногрудых (красавицах) сверстницах». Вместо этого описывается виноград, связанный с предыдущим и следующим аятами.

Таким образом, в Коране нет явного ответа на вопрос, будет ли в раю сексуальная жизнь, как нет и ответа на вопрос, являются ли «гурии» сексуальными партнёрами мужчин. Слова *huri*, *kevaib*, *etrab*, упоминаемые в соответствующих аятах и обычно переводимые в связи с сексуальной жизнью, имеют универсальный род. Поэтому нет никакого повода переводить их в женском роде и рассматривать как особую награду для мужчин. В формировании псевдокоранического восприятия гурий важную роль сыграли вымышленные хадисы. Ранее мы уже останавливались на влиянии вымышленных хадисов на формирование женоненавистнического образа мышления и жизни. Те, кто желал поместить мужчину в центр мирских и загробных повествований, не нашли нужных инструментов в Коране и попытались сделать это при помощи вымышленных хадисов. В Коране сказано, что в раю у человека будет такое множество благ, какое пожелает его душа (сура «Фуссылят» 31, сура «Зухруф» 71, сура «Инсан» 20), поэтому, по нашему мнению, ожидать существования там сексуальной жизни вполне нормально. Однако надо уметь говорить: «не знаю» в ответ на неизвестные нам вопросы. При обсуждении таких тем необходимо напоминать 17-й аят суры «Саджда», в котором говорится, что никому не известны истинные описания райских благ. Кроме того, нужно держать в уме, что как говорится в 72-м аяте суры «Тавба», довольство Аллаха выше всех благ рая.

Заключение

На протяжении всей истории женщины были притесняемым полом по сравнению с мужчинами. Во многих культурах женщина была вынуждена жить до свадьбы во власти отца, после свадьбы во власти мужа, а после его смерти — во власти сыновей. Даже в наши дни, когда многие проблемы в этом вопросе считаются устранёнными, женщины не имеют равных с мужчинами прав. К примеру, важную часть мирового производства осуществляют женщины, тогда как имущество в большей части находится в руках мужчин. В мире существует никак не зависящее от ислама притеснение женщин. С другой стороны, нельзя сказать, что положение женщины в мусульманском обществе лучше, чем в остальном мире. Более того, многие мусульманские страны возглавляют список обществ, в которых женщины обладают куда меньшим количеством прав, чем мужчины. В этой работе мы рассмотрели женский вопрос с точки зрения ислама. Мы постарались определить предписания ислама, взгляд на женщину, отводимую женщине роль в обществе, а также построение отношений между женщиной и мужчиной. В центре нашей работы — не социологический анализ, а определение места женщины с точки зрения ислама.

В мусульманском обществе религия имеет особый авторитет. Мы наблюдаем как те, кто желает продвинуть своё мнение в этих обществах, используют религию в качестве средства достижения своих целей. Используют религию те, кто хочет навязать свой взгляд на женщин и лишить женщин социальной жизни. На протяжении этой книги мы пытались показать, что важную роль в этом процессе использования религии как средства играют вымышленные хадисы, а также то, что почти все составители важнейших книг по фикху, хадисам и тафсиру являются мужчинами.

В ответ на эти проблемы мы постарались показать, что проблемы можно решить, полностью доверившись Корану, а затем использовав разум, на что Аллах многократно обращает внимание в Коране, и не доверять разум никому, кроме здравого смысла. Слова, противоречащие Корану, не могут принадлежать Пророку. К примеру, в Коране говорится соблюдать права родителей, поэтому очевидно, что хадис, запрещающий женщине навещать родителей без разрешения мужа, вымышлен. В Коране говорится, что Пророк не знает сокровитного, поэтому хадис о том, что он сказал, будто женщины составляют большинство обитателей рая, не может быть верным. В Коране есть примеры нахождения женщин вместе с мужчинами, поэтому утверждения о том, что женщины не могут находиться рядом с мужчинами, работать и получать образование в таких условиях, ошибочны. Кроме того, хадисы, представляющие женщин как слабых разумом и верой, неудачливых людей, что наряду с собаками нарушают намаз, противоречат и Корану, и человеческой природе. Примером в борьбе с противоречащими Корану и разуму хадисами является досточтимая Аиша. Она показывала ошибочность и отвергала противоречащие Корану и разуму хадисы подобные тем, в которых говорится о неудачливости женщины или том, что она нарушает намаз. В этой книге мы следуем её примеру, отвергая связь с исламом вымышленных против женщин и использованных для формирования женоненавистнической традиции хадисов в рамках темы «Ислам и женщина».

Составители девяти очень уважаемых хадисоведами сборников хадисов, составители шиитских сборников хадисов, основатели школ фикха, авторы всех известных тафсиров — все они являются мужчинами. К сожалению, они поучаствовали в формировании традиции, выставившей покорность мужчине в угоду ему религиозной обязанностью женщины, практически

порабощающей женщину и видящей в ней потенциальную опасность. Многие псевдорелигиозные элементы этой традиции были выданы ими за «ислам». Сегодня мы должны взять в руки Коран и, руководствуясь разумом и человеческой природой, отделить традицию от религии. После устранения при помощи этих критериев вымысла, следует рассмотреть с точки зрения этих критериев и составленные на протяжении истории толкования Корана. Коран является божественным писанием, но составленные на протяжении истории толкования Корана несколько не божественны. На толкователей Корана могут оказывать влияние традиционные предубеждения, общественное сознание, связи с существующим политическим строем, ориентированность на общественные запросы и ожидания, а также личная выгода. Мы видим, что распространённые во всех точках мира женоненавистнические традиции сильно повлияли на толкователей религии. Поэтому после устранения вымысла необходимо пересмотреть толкования Коранических аятов, связанных с женщинами. Этим мы занимались на протяжении всей книги. Несомненно, наши толкования, как и любые другие, нужно рассматривать и критиковать.

Наш основной принцип — рассматривать и цель ниспослания, и содержание коранических аятов. Стараясь понять Коран, необходимо обращать внимание и на присутствующую в Коране гибкость. Кроме того, замалчивание Кораном отдельных тем мы называем «намеренным замалчиванием». Люди должны знать, что они могут заполнить эти пробелы по своей воле. Это один из факторов, на протяжении длительного периода коранической истории обеспечивавший адаптацию Корана к различным культурам. К сожалению, некоторые «богословы» неосознанно пытались заполнить «намеренное замалчивание» Корана своими традициями и подвергли ислам многочисленным бедам. Рассматриваемый в этой книге женский вопрос — одна из

областей, в которых данная ошибка видна нагляднее всего.

Приравнивать традицию к истине — такая же ошибка, как и приравнивать к истине царящие в современности взгляды. Добавлять или удалять что-то из религии во имя традиции или современности абсолютно неприемлемо. Принимать Коран в качестве высшего авторитета по сравнению с традицией и современностью — на самом деле значит принимать авторитет Аллаха выше, чем авторитет созданных человеком традиции и современности. Мы должны очистить разум от предубеждений традиций и современности и полностью довериться Корану в вопросах ислама.

Мы будем счастливы, если эта книга внесёт вклад в исправление сформировавшихся ложных представлений по женскому вопросу. В книге мы постарались показать, что Коран обращается как к женщине 7-го века, так и к женщине 21-го века, но для понимания этого важно понять, что направленные против женщин псевдорелигиозные материалы не имеют ничего общего с религией. Несомненно, одна из целей этой книги — завоевать те сердца, что охладели из-за религиозного вымысла. Однако абсолютно неприемлемо формировать ради этой цели религию в соответствии с человеческими желаниями. Мы всячески старались избежать этой ошибки. Наша первостепенная цель — установить правду (о том, какова религия Аллаха). Мы представляем эту книгу на вашу оценку и просим не забывать, что сказанное здесь действительно соответствует этому слову Аллаха, то есть Корану. А истина лучше известна Аллаху.

Список литературы

1. Abdurrezzak, Ebu Bekr Abdurrezzak b. Hemmam b. Nafi' el-Himyeri es-San'ani (ö. 211/826-27), el-Musannef (thk. Habiburrahman elA'zami), el-Mektebetü'l-İslami, I-XI, Beyrut, 1403.
2. Afsaruddin, Asma, The First Muslims, Oneword, Oxford, 2007.
3. Ahmed b. Hanbel, Ebu Abdillah Ahmed b. Muhammed b. Hanbel b. Hilal b. Esed b. eş-Şeybani (ö. 241/855), Müsnedü'l-İmam Ahmed b. Hanbel (thk. Şuayb el-Arnaut, Adil Mürşid ve diğerleri), Müessesetü'rRisale, 1. baskı, I-L, Beyrut, 1421/2001.
4. Ahmed, Leila, Women and Gender in Islam, Yale University Press, Connecticut, 1992.
5. Al-Hibri, Azizah, Islam, Law and Custom: Redefining Muslim Women's Rights, American University International Law Review, Vol: 12, Issue: 1, 1997.
6. Ali, Ameer, History of the Saracenes, McMillan and Co., Londra, 1916. Ali, Kecia, Sexual Ethics and Islam, Feminist Reflections on Quran, Hadith and Jurisprudence, Oneworld, Londra, 2016.
----- Marriage and Slavery in Early Islam, Harvard University Press, Cambridge, 2010.
7. Anwar, Zainah, Islam and Women's Rights, Occasional Papers, Presented at University of California, Berkeley, Fall, 2007.
8. Apak, Adem, Kuran'ın Geliş Ortamında Arap Toplumu, Kuramer, İstanbul, 2017.
9. Aslan, Reza, Zealot, Random House Trade Paperbacks, New York, 2014.
10. Atar, Fahrettin, "Muhalea", TDV İslam Ansiklopedisi, Cilt: 30, İSAM, İstanbul, 2005.
11. Ateş, Ali Osman, Hadis Temelli Kalıp Yargılarda Kadın, Beyan, İstanbul, 2000.
----- İslam'a Göre Cahiliye ve Ehl-i Kitab Örf ve Adetleri, Beyan Yayınları, İstanbul, 2014.
12. Ateş, Süleyman, İslam'da Kadın Hakları, Yeni Ufuklar Neşriyat, İstanbul, 1996.
----- Kur'an Ansiklopedisi, Kuran Bilimleri Araştırma Vakfı, İstanbul, 1997.

13. el-'Ayni, Bedruddin Ebu Muhammed Mahmud b. Ahmed (ö. 855/1451), 'Umdetü'l-kari şerhu Sahihi'l-Buhari (Zabt ve tashih: Abdullah Mahmud Muhammed Ömer), Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. baskı, I-XXV, Beyrut, 1421/2001.
14. Badran, Margot, Feminism in Islam, Secular and Religious Convergences, Oneworld, Oxford, 2011.
15. Balcı, İsrail, Yayınlanmamış Siyer Notları.
16. Barlas, Asma, Believing Women in Islam, University of Texas Press, Texas, 2015.
17. Bayındır, Abdulaziz, Savaş Esirleri ve Cariyelik, Kitap ve Hikmet, Sayı: 11, Süleymaniye Vakfı Yayınları, 2015.
18. el-Belazüri, Ahmed b. Yahya b. Cabir b. Davud (ö. 297/892-893), Fütuhu'lbuldan, Mektebetü'l-Hilal, Beyrut, 1998.
19. Berktaş, Fatmagül, Tek Tanrılı Dinler Karşısında Kadın, Metis Yayınları, İstanbul, 2014.
20. el-Beyhaki, Ebu Bekr Ahmed b. el-Hüseyin (ö. 458/1066), el-Cami' lişu'abi'l-iman (thk. Abdülali b. Abdülhamid Hamid ve Muhtar Ahmed en-Nedvi), Mektebetü'r-Rüşd, 1. baskı, I-XIV, Riyad, 1423/2003.
21. el-Bezzar, Ebu Bekr Ahmed b. Amr b. Abdilhalık el-'Ateki (ö. 292/905), elBahru'z-zehhar: Müsnedü'l-Bezzar (thk. Mahfuz er-Rahman Zeynullah, Adil b. Sa'd ve Sabri Abdülhalık eş-Şafii), Mektebetü'l-Ulum ve'l-Hikem, 1. baskı, Medine, 1409/1988.
22. Bilgin, Beyza, İslam'da Kanının Rolü Türkiye'de Kadın, Sinemis, Ankara, 2014.
23. Blech, Rabi Benjamin, Nedenleri ve Niçinleriyle Yahudilik, çev: Estreya Seval Veli, Gözlem Yayın, İstanbul, 2003.
24. Bouachrine, Ibtissam, Women and Islam, Myths, Apologies and the Limits of Feminist Critique, Lexington Books, Lanham, 2014.
25. el-Buhari, Ebu Abdilllah Muhammed b. İsmail b. İbrahim İbnü'l-Muğire el-Cu'fi (ö. 256/870), el-Cami'u's-sahih: el-Cami'u'l-müsnedü'ssahihu'l-muhtasar min umuri Rasulillahi sallallahu aleyhi ve sellem ve sünenihi ve eyyamih (thk. Muhammed Züheyr b. Nasır en-Nasır), Daru Tavki'n-Necat, 1. baskı, I-IX, Beyrut, 1422.
26. Demircan, Adnan, Cahiliye'den İslam'a Kadın ve Aile, Beyan Yayınları, İstanbul, 2015.
27. Dorman, Emre, İslam Ne Değildir, İstanbul Yayınevi, İstanbul, 2018.

28. Ebu Davud, Süleyman b. el-Eş'as. es-Sicistani el-Ezdi (ö. 275/889), Sünenü Ebi Davud (thk. Muhammed Muhyiddin Abdülhamid), elMektebetü'l-Asriyye, I-IV, Beyrut.
29. Ebu Nuaym, Ahmed b. Abdillallah b. İshak b. Musa b. Mihran el-İsfahani (ö. 430/1038), Hilyetü'l-evliya ve tabakatü'l-asfiya, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-X, Beyrut, 1409.
30. Ebu Reyve, Mahmud, Kimliği ve Kişiliğiyle Ebu Hureyre, Kuram ve Tevhid Yayınları, İstanbul, 2017.
31. Ehrman, Bart D, How Jesus Became God, Harper One, New York, 2014.
----- Lost Christianities, Oxford University Press, New York, 2005.
32. Engineer, Asgar Ali, The Rights of Women in Islam, St Martin Press, New York, 1996.
33. Esposito, John, Women's Rights in Islam, Islamic Studies, Vol: 14, No: 2, 1975.
----- Women in Muslim Family Law, Syracuse University Press, Syracuse, 1982.
34. el-Firuzabadi, Mecdüddin Ebu't-Tahir Muhammed b. Ya'kub (ö. 817/1415), Tenviru'l-mikbas min tefsiri İbn 'Abbas Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. baskı, Beyrut, 1412/1992.
35. Gannuşi, Raşid, Kuran ve Yaşam Arasında Kadın, çev: Muhammed Coşkun, Mana Yayınları, 2011.
36. Gazali, İmam, İhyau Ulumi'd-Din, çev: Ali Arslan, Merve Basım Yayın Dağıtım, İstanbul, 2016.
----- Kimya-i Saadet, Mutluluk ve Sadet Hazinesi, çev: Ali Arslan, Merve Basım Yayın Dağıtım, İstanbul, 2017.
37. Hakim, Ebu Abdillallah Muhammed b. Abdillallah el-Hakim en-Neysaburi (ö. 405/1014), el-Müstedrek 'ale's-Sahihayn (thk. Mustafa Abdülkadir 'Ata), Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. baskı, I-IV, Beyrut, 1411/1990.
38. Hallaq, Wael, Sharia, Theory, Practice, Transformations, Cambridge University Press, Cambridge, 2012.
39. Hamid, Abdülhalim, İslam'da Kadının Eşine Karşı Vazifeleri, çev: Ziya Eryılmaz, Mektup Yayınları, İstanbul.
40. Hilli, Muhaqqıp, Sharayı' al-Islam; aktaran Ziba Mir-Hosseini, Towards Gender Equality: Muslim Family Laws and Shariah, I.B. Tauris, New York, 2013.

41. Husni, Ronak ve Daniel L. Newman, *Muslim Women in Law and Society*, Routledge, New York, 2007.
42. İbn Abdilber, Ebu Ömer Yusuf b. Abdillan b. Muhammed b. Abdilberr en-Nemeri el-Kurtubi (ö. 463/1071), *el-İsti'ab fi ma'rifeti'l-ashab* (thk. Ali Muhammed el-Bicavi), Daru'l-Cil, 1. baskı, I-IV, Beyrut, 1412/1992.
----- Cami'u beyani'l-ilmî ve fazlih (thk. Ebu'l-Eşbal ez-Züheyri), Daru İbni'l-Cevzi, 1. baskı, I-II, Demmam, 1414/1914.
43. İbn Arrak, Ebu'l-Hasan Ali b. Muhammed b. Arrak el-Kinani (ö. 963/1556), *Tenzihü's-şeri'ati'l-merfu'a 'ani'l-ahbari's-şeni'ati'l-mevzu'a* (thk. Abdulvehhab Abdüllatif, Abdullah Muhammed es-Sıddik el-Ğumari), Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. baskı, I-II, Beyrut, 1399.
44. İbn Ebi Şeybe, Ebu Bekr b. Ebi Şeybe Abdullah b. Muhammed b. İbrahim b. Osman b. Havasti el-Absi (ö. 235/849), *el-Musannef fi'lahadisi ve'l-asar* (thk. Kemal Yusuf el-Hut), Mektebetü'r-Rüşd, 1. baskı, I-VII, Riyad, 1409.
45. İbn Hacer, Ebu'l-Fazl Ahmed b. Ali b. Muhammed b. Ahmed b. Hacer elAskalani (ö. 852/1449), *Tehzibü't-Tehzib, Dairetü'l-Me'arif*, 1. baskı, I-XII, Hindistan, 1325.
46. İbn Huzeyme, Ebu Bekr Muhammed b. İshak b. Huzeyme b. es-Sülemi en-Neysaburi (ö. 311/924), *Sahihu İbn Huzeyme* (thk. Muhammed Mustafa el-A'zami), *el-Mektebü'l-İslami*, I-IV, Beyrut.
47. İbn Kesir, Ebu'l-Fida İsmail b. Ömer b. Kesir el-Kuraşi ed-Dımeşki (ö. 774/1373), *Tefsirü'l-Kur'ani'l-'azim* (thk. Sami b. Muhammed Selame), Daru Taybe, 2. baskı, I-VIII, Riyad, 1420/1999.
----- Muhtasaru Tefsiri İbn Kesir (ihtisar ve thk. Muhammed Ali esSabuni), Daru'l-Kur'ani'l-Kerim, 7. baskı, I-III, Beyrut, 1402/1981.
48. İbn Kuteybe, Ebu Muhammed Abdullah b. Müslim b. Kuteybe ed-Dineveri (ö. 276/889), *Te'vilü muhtelifi'l-hadis, el-Mektebü'l-İslami*, 2. baskı, 1999/1419.
49. İbn Mace, Ebu Abdillan Muhammed b. Yezid Mace el-Kazvini (ö. 273/887), *Sünenü İbn Mace* (thk. Muhammed Fuad Abdülbaki), Daru İhyai'l-Kütübi'l-Arabiyye, I-II.
50. İbn Sa'd, Ebu Abdillan Muhammed b. Meni' el-Haşimi el-Basri el-Bağdadi (ö. 230/845), *et-Tabakatü'l-kübra* (thk. Muhammed

- Abdülkadir ‘Ata), Daru’l-Kütübi’l-İlmiyye, 1. baskı, I-VIII, Beyrut, 1410/1990.
51. İbnü’l-Cevzi, Cemalüddin Abdurrahman b. Ali b. Muhammed el-Cevzi (ö. 597/1201), Kitabü’l-Mevzu’at (thk. Abdurrahman Muhammed Osman), el-Mektebetü’s-Selefiyye, I-III [III. cildin baskısı 1388/1968’de yapılmıştır.], 1. baskı, Medine, 1386/1966.
 52. İbnü’l-Esir, İzzüddin Ebu’l-Hasen b. Ali b. Ebi’l-Kerem Muhammed b. Muhammed b. Abdülkerim b. Abdülvahid eş-Şeybani el-Cezeri (ö. 630/1233), Üsdü’l-ğabe fi ma’rifeti’s-sahabe (thk. Ali Muhammed Muavviz, Adil Ahmed Abdülmevcud), Daru’l-Kütübi’l-İlmiyye, 1. baskı, I-VIII, 1415/1994.
 53. Jawad, Haifaa, The Rights of Women in Islam, An Authentic Approach, Palgrave, Londra, 1998.
 54. Kitabı Mukaddes, Kitabı Mukaddes Şirketi, İstanbul, 1985.
 55. Kuran Araştırmaları Grubu, Uydurulan Din ve Kuran’daki Din, İstanbul Yayınevi, 2016.
 56. Lanitto, P. Luigi ve diğerleri, Hıristiyan İnancı, çev: Leyla Alberti, Sent Antuan Kilisesi, İstanbul, 1994.
 57. Lapidus, Ira M., A History of Islamic Societies, Cambridge University Press, New York, 2014.
 58. Malik b. Enes, Ebu Abdillah Malik b. Enes b. Malik b. Amir el-Asbahi el-Medeni (ö. 179/795), Muvattau’l-İmam Malik (thk. Muhammed Mustafa el-A’zami), Müessesetü Zayd b. Sultan Al-i Nehyan li’l-İlmiyye ve’l-İnsaniyye, 1. baskı, I-VIII, Ebu Zabi, 1425/2004.
 59. Mejia, Melanie P., Gender Jihad: Muslim Women, Islamic Jurisprudence and Women’s Rights, Kritike, Vol: 1, No: 1, 2002.
 60. Mernissi, Fatima, Beyond the Veil, Indiana University Press, Bloomington, 1987.
----- The Veil and the Male Elite, Basic Books, New York, 1991.
 61. Mir- Hosseini, Ziba, Towards Gender Equality: Muslim Family Laws and Shariah, I.B. Tauris, New York, 2013.
----- Men in Charge, Re-thinking Authority in Muslim Legal Tradition, Oneworld, Londra, 2015.
 62. Musa, Aisha, Hadith as Scripture, Discussions on the Authority of Prophetic Traditions in Islam, Palgrave, New York, 2008.

63. Müslim, Ebu'l-Hüseyin Müslim b. el-Haccac el-Kuşeyri en-Neysaburi (ö. 261/875), Sahihu Müslim (thk. Muhammed Fuad Abdülbaki), Daru İhyai't-Türasi'l-Arabiyye, I-V, Beyrut, 1412/1991.
64. Okiç, M. Tayyib, İslamiyette Kadın Öğretimi, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Gaye Matbacılık, 1981.
65. Okuyan, Mehmet, Kadına Yönelik Şiddete Kur'an'ın Bakışı, OMÜİFD, Sayı: 23, 2007.
----- Yayınlanmamış Tefsir Notları.
66. Orum, Fatih, Kuran Işığında Küçüklerin Evlendiril(eme)mesi Meselesi, İstanbul Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Sayı: 19, 2010.
67. Rahemtulla, Shadaab, Quran and the Oppressed, Liberation Theology and Gender Justice in Islam, Oxford University Press, 2017.
68. er-Ramehürmüzi, Ebu Muhammed el-Hasan b. Abdurrahman b. Hallad (ö. 360/971), el-Muhaddisü'l-fasıl beyne'r-Ravi ve'l-va'i (thk. Muhammed Accac el-Hatib), Daru'l-Fikr, 3. baskı, Beyrut, 1404/1984.
69. Ruxton, F. H., Maliki Law; aktaran Ziba Mir-Hosseini, Towards Gender Equality: Muslim Family Laws and Shariah, I.B. Tauris, New York, 2013.
70. Sadık, Rıdvan, Kuran İslam'ına Göre Kadın, Gece, Ankara, 2016.
71. Sarmış İbrahim, Rivayet Kültürü ve Olumsuz Kadın Algısı, Düşün Yayınevi, İstanbul, 2013.
72. Selvi, Dilaver, Delil ve Örnekleriyle Kadın ve Aile İlmihali, Semerkand, Ankara, 2016.
73. es-Suyuti, Abdurrahman b. Ebi Bekr Celaleddin (ö. 911/1505), el-Leali'lmasnu'a fi'l-ahadisi'l-mevzu'a (thk. Ebu Abdurrahman Salah b. Muhammed b. Uveyza), Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1. baskı, I-II, Beyrut, 1417/1996.
----- Tahziru'l-havas min ekazibi'l-kussas (thk. Muhammed b. Lütfi es-Sabbağ), el-Mektebetü'l-İslami, 2. baskı, Beyrut, 1404/1984.
74. et-Taberani, Ebu'l-Kasım Süleyman b. Ahmed (ö. 360/971), el-Mu'cemü'levsat (thk. Tarık b. İvezullah, Abdülmuhsin b. İbrahim el-Hüseyini), Daru'l-Harameyn, I-X, Kahire.
----- el-Mu'cemü'l-kebir (thk. Hamdi b. Abdülmecid es-Silefi),

- Mektebetü İbn Teymiyye, 2. baskı, I-XXV, Kahire.
75. et-Taberi, Ebu Ca'fer Muhammed b. Cerir (ö. 310/923), Tefsiru't-Taberi: Cami'u'l-beyan 'an te'vili ayi'l-Kur'an (thk. Abdullah b. Abdilmuhsin et-Türki), Daru Hecc, 1. baskı, I-XXV, Kahire, 1422/2001.
- Tarihü't-Taberi: Tarihü'r-rusul ve'l-müluk, Daru't-Türas, 2. baskı, I-XI, Beyrut, 1387.
76. et-Tahavi, Ebu Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. Selame (ö. 321/933), Şerhu müşkili'l-asar (thk. Şuayb el-Arnaut), Müessesetü'r-Risale, 1. baskı, I-XVI, Beyrut, 1415/1994.
77. Taslamani, Caner, Bir Müslüman Evrimci Olabilir mi?, Destek Yayınları, İstanbul, 2017.
- Terörün ve Cihadın Retoriği, İstanbul Yayınevi, İstanbul, 2017.
78. et-Tirmizi, Ebu İsa Muhammed b. İsa b. Sevre b. Musa b. ed-Dahhak (ö. 279/892), el-Cami'u's-sahih: Sünenü't-Tirmizi (thk. Ahmed Muhammed Şakir, Muhammed Fuad Abdülbaki, İbrahim Atve), Şeriketu Mektebe ve Matbaatu Mustafa el-Babi el-Halebi, 2. baskı, I-V, Mısır, 1975/1395.
79. Tuksal, Hidayet Şefkatli, Kadın Karşıtı Söylemin İslam Geleneğindeki İzdüşümleri, Kitabiyat, Ankara, 2006.
80. Vakıdi, Ebu Abdillahi Muhammed b. Ömer b., Vakıd el-Eslemi, el-Megazi, thk. Marsden Jones, I-III, Beyrut, 1989.
81. Wadud, Amina, Quran and Woman, Oxford University Press, New York, 1999.
- Inside the Gender Jihad, Oneworld, Oxford, 2008.
82. Yar, Erkan, Ruh-Beden İlişkisi Açısından İnsanın Bütünlüğü Sorunu, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2000.
83. Yaran, Rahmi, "Kefaret" Maddesi, TDV İslam Ansiklopedisi, Cilt: 25, İSAM, İstanbul, 2002.
84. ez-Zehebi, Şemsüddin Muhammed b. Ahmed b. Osman (ö. 748/1348), Siyeru a'lami'n-nübela (thk. Şuayb el-Arnaut), Müessesetü'r-Risale, 3. baskı, I-XXV, Beyrut, 1405/1985.
- Tezkiretü'l-huffaz, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, I-III, 1. baskı, Beyrut, 1419/1998.
85. ez-Zerkeşi, Bedrüddin (ö. 794/1392), el-İcabe liradi me'stedrekethu 'Aişe 'ale's-sahabe (thk. Said el-Afgani), el-Mektebü'l-İslami, 2. baskı, Beyrut, 1390/1970.